

अनुक्रमणिका

- (१) - भूमिका
- (२) - विज्ञापन
- (३) - विनय
- (४) - मूलमन्त्र पुष्टाक्षरोंमें
- (५) - भाषामें भावार्थ सहित मूल गुरु
अक्षरार्थके
 (" ") इस चिन्हान्तरमें मूलके पद
 (:) इस चिन्हान्तरमें मूलपदके
अक्षरार्थ
 [] इस चिन्हान्तरमें आनन्दगिरा
दीकाका अनुवाद
 () इस चिन्हान्तरमें पर्याय शब्द
 ~ ~ इस चिन्हान्तरमें अर्थयोजना

श्लोक

॥ श्लोकार्थेन प्रवक्ष्यामि यदुक्तं ग्रंथकोटिभिः ॥

॥ ब्रह्म सत्यं जगन्मिथ्या जीवो ब्रह्मैव नापरः ॥

इति

॥ ॐ ॥
॥ तत्सद्ब्रह्म एनमः ॥

॥ एकमेवाद्वितीयम्ब्रह्म ॥

अथ

॥ अथर्ववेदीय प्रश्नोपनिषद् ॥

॥ इस उपनिषद्विषये कबंभी आदिक छ १
ऋषियेनि शिष्यभावसे पृथक् २ प्रश्नकियेहें गुरु
तिन्होके उत्तर पिप्पलादनामक आचार्यने दियेहैं।
एतदर्थ इस उपनिषद्का नाम प्रश्नोपनिषद् कह
तेहैं। तिसकी भाषाटीका किंचित् श्रीशंकराचार्यजी
के भाष्य गुरु ज्ञानन्दगिरा टीका गुरु पंडित पीता-
म्बरजीके अनुवादके आशयपर श्रीगुरु सन्त मा-
हात्मा गुरु आत्मनिष्ठोंकी कृपाकृप बलको पायके
गुरु शिष्यके सम्वादद्वारा कहताहैं ॥

॥ इस मेरे कहनेमें जो कुछ दोष होय तिन
कों सर्व पाठवा जर्म क्षमाकर सुधारलेवें ॥

॥ ॐ ॥

॥ भूमिका ॥

॥ अथर्वणवेदके मन्त्रोंसे अर्थात् परिमित (संख्याबद्ध) अक्षरवासे जे वेदके वाक्य हैं तिनको मन्त्र कहते हैं तिनकरके बोधित जो अर्थ है तिनका विस्तार करके— [अर्थात् अथर्वणवेदमें “ब्रह्मादेवानामित्यादि” “ब्रह्मादेवताओंको इत्यादि” मन्त्रोंसे ही आत्मतत्त्वका निर्णय किया होनेसे । अरु तिस ही अथर्वणवेदविषे इम उपनिषद् रूप ब्राह्मणभागसे पुनः तिस ही आत्मतत्त्वका कथन है सो पुनरुक्तिदोष है । यह आशंका चिन्तविषे होती है सो नहीं क्यों कि मन्त्रोंकरके संक्षेपमात्र कथन किया जो आत्मतत्त्व तिस हीका यहां इम ब्राह्मणभागकरके सविस्तर प्राणकी उपासना आदिक साधनोंसहित होनेसे कथन है एतदर्थ पुनरुक्तिदोष है नहीं । इसप्रकार कहते हुए आचार्य इस ब्राह्मणभागको प्रकट करते हैं ॥ यहां यह विशेष है कि मन्त्ररूप जो विद्या है सो “परा हि उपराच” इस प्रमाणमे पर अपर भेदसे दो प्रकारकी है । तिनमें शिक्षा आदि छ अंगोंसहित जो अस्वेदि नामे करके विख्यात विद्या सो कर्मरूप अरु उपासनारूप होनेसे अविद्या है तिनविषे जो दूसरी उपासनारूप है सो द्वितीय अरु तृतीय इन

दोनों प्रश्नोत्तरके प्रतिपादन कीजायगी। अरु प्रथमों जो कर्मरूपाहै सो कर्मकांडविषे वर्णन कियाहै एतदर्थ यहां उमका वर्णन नहीं करते। अरु कर्मरूप अरु उपासनारूप जो विद्याहै तिनके फल गुणित्यादि दोषकरके युक्तहैं ताते मुमुक्षुकों तिनसे वैराग्यार्थ प्रथम प्रश्नविषे स्पष्ट करतेहैं। अरु प्रथमकही जे पर अपर दो विद्या तिनविषे दूसरी जो परविद्याहै सो उसकों कहतेहैं। “अथ परायया तदक्षरमधिगम्यत”। अथ जिससे सो अक्षर जानिये सो पर विद्याहै। इसप्रकार आरंभकरके समस्त मुंडक उपनिषद्से प्रतिपादन कियाहै। तिसविषे भी। “यथा सुदीप्तात् पावकाहिस्फुलिङ्गाः सहस्रधाः प्रभवन्ते स्वरूपाः”। जैसे प्रज्वलित अग्निसे सहस्रावधि चिंगारियां प्रकटहोतीहैं। इत्यादि दोनो मन्त्रोंकरके उक्त जो अर्थहै तिसके विस्तारार्थ चतुर्थ प्रश्नहै। अरु। “प्राणो धनुः”। अथोकार धनुषहै। इस मन्त्रविषे जो उक्त अर्थहै तिसकों स्पष्टकरनेके अर्थ पंचम अरु षष्ठ प्रश्नहैं। इसरीतिसे यह प्रश्नउपनिषद्रूप ब्राह्मण आत्मप्रतिपादक मन्त्रोंका विस्तारसे अनुवादकरनेवालाहै। एतदर्थ ही इसके विषय अरु प्रयोजनादिक अनुबन्ध तहां ही कहेहैं एतदर्थ यहां पुनः नहीं कहते। ऐसे जानना] - अनुवादमे यह प्रश्नोपनिषद्

रूप ब्राह्मण- [अपरिमित अक्षरवात्मा जो वेदका
वाक्य-तिसकों ब्राह्मण कहते हैं]- प्रारंभ करते हैं। अरु
इस उपनिषद् विषे ऋषियों के प्रथम अरु उत्तररू-
प जो आख्यायिका है सो विद्या की स्तुत्यर्थ है। अरु
सो ब्रह्मविद्या, कि जिसकरके अक्षरब्रह्म की प्राप्ति
होती है, सो आगे कहें हुए प्रकारसे सम्यक्तर (एक-
वर्ष) पर्यन्त ब्रह्मचर्यसे गुरुकुलविषे वास अरु
तप आदिक साधनोंकरके युक्त जो अधिकारी।
तिनकरके ग्रहण करने अरु पिप्पलाद आदिक।
सर्वज्ञ मुनिश्वरों के नृत्य जो आचार्य तिनकरके।
कहने योग्य है जिसकिसकरके नहीं। ऐसी विद्या
की स्तुति करते हैं। अरु ब्रह्मचर्यादि। अर्थात्
[इस ऋषियों की आख्यायिका का पूर्वकल्प।
विषे विद्यमान साधनों के स्वरूपसे ब्रह्मचर्य अरु
तप आदिक साधनों का विधानरूप अन्य प्रयो-
जन है ऐसे कहते हैं] अथन् वेदमे कत्यान्तर भे-
दनहीं सर्व कल्पोंमें वेद एक ही है ताते इस स-
नातन आख्यायिकासे। ब्रह्मचर्यादि साधनों की
सूचनासे तिनके करने की योग्यता सिद्ध होती है
इति भूमिका ॥ हरिः ॐ तत् सत् ब्रह्म ॥

वैदर्भिः” । ॥ विदर्भदेशका रहनेवाला भृशुके गोत्रविषे
 उत्पन्न भया ताते भार्गव ; नामवाला मुनि । ॥ अरु । “क-
 वन्धी कात्यायनः” । ॥ कत्यके पुत्र कात्यायन ऋषि-
 रूप प्रपितामह (पड़दादे) वाला कवन्धीनामक ; मु-
 नि । “ते हैते” । ॥ यह विख्यात ; छ मुनिश्वर सो ।
 ! “ब्रह्मपरा” । ॥ ब्रह्मपर ; ॥ अर्थात् अपरब्रह्म (प्रा-
 णोपासना) विषे तत्परहोनेकरके प्राप्त भये हैं ताते
 ब्रह्मपर हैं । अथवा अपरब्रह्म जे छप्पो अंगों सहि-
 त ऋगादिवेदरूप अपराविद्या तिसविषे निष्मात
 भये ताते ब्रह्मपर हैं । अरु - । “ब्रह्मनिष्ठाः” । ॥ ब्र-
 ह्मनिष्ठ हैं ; अर्थात् - ॥ ऋगादिवेदकरके प्रतिपाद्य
 जे यज्ञरूप ब्रह्म तिसके अनुष्ठानविषे निष्ठावाले
 होनेकरके ब्रह्मनिष्ठ हैं । सो - । “परब्रह्मन्वेपमाणा”
 । ॥ परब्रह्मकों खोजते हुए ; ॥ जो नित्यवस्तु जाननेयो-
 ग्य है सो क्या है तिसकी प्राप्त्यर्थ हम अपनी इ-
 च्छाके अनुसार यत्न करेंगे । इस अभिप्रायसे ।
 परब्रह्मकों अनुवेषण करते हुए । अरु तिसके
 जाननेके अर्थ । “एष ह वै तत्सर्वं वक्ष्यतीति” । ॥
 ॥ यह आचार्य निश्चयकरके सो सर्व कहेंगा ऐसे
 विचारके । “तेह समित्पाणयो भगवन्तं पिप्पलाद-
 मुपसन्नाः” । ॥ वे सर्व समित्पाणि हुए पूजावान् ।
 पिप्पलादमुनिके समीप जाते हुए ; अर्थात् सु-
 के शास्त्रादि छप्पो मुनि समिधाटि लेके [यह ।

समिधाका जो ग्रहणहै सो यथायोग्य दानुनकाष्ठ
 आदिक आचार्यके उपयोगी सामग्रीके ग्रहणार्थ
 है { क्यों कि 'आचार्याय प्रियं धनमाहृत्य' इत्या-
 दि श्रुतियोंके प्रमाणहै } अरु सूके काष्ठरूप जो स-
 मिधहै सो भी अग्निहोत्रादि कर्मोंविषे ऋषियों
 को उपयोगी होते हैं ताते उनके ग्रहणार्थ भी वि-
 धिहै । परन्तु मुमुक्षुको आचार्यके उपयोगी पदा-
 र्थरूप भेट हाथमें लेकर शरणहोना योग्यहै यह
 अभिप्रायहै] सर्वकरके पूजनीय भगवान् पिप्प-
 लादमुनिरूप आचार्यके समीप जातेभये । अर्थात्
 [आचार्यको उपयोगी प्रियवस्तु सो भेटार्थ हाथ-
 मेंले समीपजाय भेट उनके आगे रख उनके च-
 रण ग्रहणकरके हे भगवान् { 'मुमुक्षुर्वै शरणम-
 हं प्रपद्ये' } मैं मुमुक्षु आपकी शरणहो ताते ;
 मुझको ब्रह्मविद्याका उपदेशकरो । इत्यादि प्रकार
 सविनय स्वाभिष्ट वचनके उच्चारण पूर्वक साष्टां-
 ग प्रणामरूप उपसत्ति (प्रणुषा, सेवा) को करते
 भये ॥ १ ॥ ॐ तत्सत् ॥

२ ॥ हे सौम्य पूर्वोक्त प्रकार जब वे छगो मुनि
 पिप्पलादरूप आचार्यकी शरणभये तब । "तान्ह
 स ऋषिरूवाच" । तिनको सो ऋषि स्पष्ट कह-
 ताभया ; अर्थात् तिनके समीपजाये छगो मुनि

॥ तान् ह स ऋषिरुवाच भूय एव त-॥

॥ पसा ब्रह्मचर्येण श्रद्धया संवत्सरं संवत्स्य-॥

॥ य यथाकामं प्रश्मान् पृच्छथ यदि विज्ञा-॥

॥ स्यामः सर्वं ह वो वक्ष्याम इति ॥ २ ॥

तिनकों सो आचार्य पिप्पलादमुनि स्पष्ट कहता।
 भयान् । पिप्पलादउवाच । “भूय एव तपसा ब्र-
 ह्मचर्येण श्रद्धया संवत्सरं संवत्स्यथ” । १ फेर भी
 तपसे ब्रह्मचर्यसे श्रद्धासे संवत्सरपर्यन्त सम्यक्
 चास करो ; २ यद्यपि तुम सर्व तपस्वी ही हो तथा-
 पि यहां फेर भी विशेषकरके नियताऽहारादिरूप ।
 तपसे गुरु इन्द्रियोके संयमरूप ब्रह्मचर्यसे गुरु
 आस्तिकभावकी बुद्धिरूप श्रद्धासे आदरवान् हुए ।
 एकवर्षके कालपर्यन्त सम्यक्प्रकार गुरुकी सेवावि-
 पे तत्परहुए निवासकरो । तिसके अनन्तर । “यथा
 कामं प्रश्मान् पृच्छथ” । ३ जैसी इच्छाहोय (तिस
 के अनुसार) प्रश्नोंको पूछो ; ४ जिसको जैसी इच्छा
 होय सो अपनी इच्छाके अनुसार जिस विषयकी
 जिज्ञासाहोय तिसविषयके सम्बन्धी प्रश्नोंको पूछो
 । “यदि विज्ञास्यामः सर्वं ह वो वक्ष्याम इति” । ५
 ६ जब जानतेहोगे तुम्हारे सर्व स्पष्ट कहेंगे । यदि
 हम तिस तुमकरके पूछीहुयी वस्तुओं जानतेहोंगे
 तब तुम्हारे पूछेहुए वस्तुओंकी स्पष्ट कहेंगे [यहां

॥ अथ कबन्धी कात्यायन उपेत्य प-॥

॥ प्रच्छ । भगवन् कुतो ह वा इमाः प्रजाः ॥

॥ प्रजायन्त इति ॥ ३ ॥

[यदि, शब्दका पर्यायरूप जो, जब, शब्द है तो आचार्यकी निर्भिमानताके लखावनेके अर्थ है कुछ अज्ञान अरु संशयके अर्थ नहीं । यह सर्व प्रश्नोंके निर्णायक बोधित है] ॥ २ ॥

३ ॥ हे सौम्य उक्तप्रकार पिप्पलादमुनि की आज्ञा अनुसार कौशल्य आदि छ अंग मुनियोंने ब्रह्मचर्यादि साधन पूर्वक निवास किया- "अथ कबन्धी कात्यायन उपेत्य पप्रच्छ" । (एकवर्ष पीछे कात्यायनका पुत्र कबन्धी समीप जायके पूछता भया) अर्थात् जब एकवर्ष पर्यंत ब्रह्मचर्य कर रहे तब तिसके पश्चात् कात्यायन ऋषिका पडपौत्र (पडपोता) कबन्धी नामवाला मुनि अपने आचार्य पिप्पलादमुनि तिनके समीप जाय प्रणाम कर प्रश्न करता भया जो- "भगवन् कुतो ह वा इमाः प्रजाः प्रजायन्त इति" । (हे भगवन् यह प्रसिद्ध प्रजा किस कारण से उपजे हैं) - हे भगवन् यह प्रसिद्ध ब्राह्मणदि प्रजा किस कारण से उपजती है - ॥ प्रश्न ॥ [वे छ अंग मुनिश्चर परब्रह्मके जान-

नेकी जिज्ञासावान्नुए पिप्पलादमुनिरूप आचार्य-
 के समीप गये इसप्रकारसे आरंभकियेहुए इस
 परब्रह्मकी जिज्ञासाके प्रकरणविषे प्रजापतिकृत ॥
 प्रजाकी सृष्टिकों विषयकरनेवाले प्रश्न गुरु उत्तर
 का कथन असंगत है ॥ उत्तर ॥ हे सौम्य यह
 प्रश्न का चित्तमें विचारके ही प्रश्न उत्तररूप श्रुति का
 तात्पर्य कहते हैं । यहां यह भाव है कि "तेषाम-
 सौ विरजो ब्रह्मलोक इति" । तिसकों यह निर्म-
 ल ब्रह्मलोक होता है ; इसप्रकार उपासनाके समु-
 च्चयकरके युक्त कर्मके कार्य ब्रह्मलोककों गुरु
 "अथोत्तरं इति" । अव उत्तरायणसे ; इसप्रका-
 र जिस ब्रह्मलोककी गतिरूप देवयानमार्गकों आ-
 गे इस ही प्रथम प्रश्नविषे कथन किया होनेसे
 यह अर्थ बनता है । गुरु यह उपासनाकरके
 युक्त जो कर्मका कथन है सो केवल कर्मका उ-
 पलक्षण है, इसप्रकार भी जानना क्यों कि केव-
 ल कर्मके कार्य इन्द्रलोककों गुरु तिस इन्द्रलोक
 की गतिरूप पितृयानमार्गकों भी "तेषामे वैष
 ब्रह्मलोकः" । तिनकों ही यह ब्रह्मलोक (चन्द्र-
 मंडलस्थ इन्द्रलोक) होता है । गुरु "प्रजाकामा
 दक्षिणं प्रतिपद्यन्त इति" । प्रजाकी कामनावाले द-
 क्षिणायनमार्गकों पावते हैं ; इसप्रकार आगे इस
 प्रथम प्रश्नविषे ही कथन किया होनेसे ॥ गुरु यद्य

पि परब्रह्मकी जिज्ञासाके अवसरविषे यह कथन भी असंगत ही है तथापि केवल कर्मके कार्यसे अरु उपासनारूप कर्मके कार्यसे जो विरक्त है तिसको ही तहा अधिकार है एतदर्थ तिस कर्मउपासनाके फलसे वैराग्यार्थ यह कहते हैं । यद्यपि प्रश्नसे सृष्टि प्रतीत होती है तथापि तिस सृष्टिके कथनविषे प्रयोजनके अभावसे सृष्टिके कथन के मिस (बहाना) करके परब्रह्मकी विद्याका फल ही यहां कहते हैं] एतदर्थ - मिश्रित अरु मिश्रितरूप जो अपरब्रह्मकी विद्या अरु कर्म यह दो है तिनका जो कार्य है अरु जो गति है सो अप्रपञ्च के कहने योग्य है ॥ तिस अर्थवाला यह प्रश्न है ऐसा जानना योग्य है ॥ ३ ॥

४ ॥ हे सौम्य उक्तप्रकार जब कबन्धीमुनिने सृष्टिके विषयमें अपने आचार्य पिप्पलादमुनि से प्रश्न किया तब - "तस्मै स होवाच" । तिस के अर्थ सो स्पष्ट कहते भये - उस प्रश्न करने वाले कबन्धीनाम मुनिकों सो सर्वज्ञ आचार्य पिप्पलादमुनि शिष्यकी प्रश्नकाके निवारणार्थ कहते भये ॥ पिप्पलाद उवाच ॥ हे कबन्धीन् - "प्रजाकामो वै प्रजापतिः स तपोतप्यत" । प्रजापति (ब्रह्मा) सो प्रजाकरनेकी कामनावाला हुआ तप

॥ तस्मै स होवाच प्रजाकामो वै प्रजा-॥
 ॥ पतिः स तपोऽतप्यत स तपस्तप्त्वा स ॥
 ॥ मिथुनमुत्पादयते । रयिञ्च प्राणश्चेत्येतौ
 ॥ मे बहुधा प्रजा करिष्यत इति ॥ ४ ॥

कों तपताभया, - उपनी प्रजाकों सृजनेकी कामनावाला प्रजापति ब्रह्मदेव सो मैं सर्वात्मा गुरु जगत्को मैं सृजों ऐसे ज्ञानवाला गुरु ज्ञान कर्मके समुच्चयकों करनेवाला गुरु पूर्वकल्प सम्बन्धी १ हिरण्यगर्भकी भावनाकरके युक्त गुरु इसकल्प की आदि २ हिरण्यगर्भरूपसे सृष्टकों प्राप्तिभया गुरु उपनि सृजी हुई स्थावरजंगमरूप प्रजाका ३ पति हुआ पश्चात् प्रजाकी कामनावाला हुआ गुरु जन्मान्तरविषे भावनाकिये गुरु श्रुतिविषे प्रकाशितकिये अर्थकों विषयकरनेवाले ज्ञानरूप तपकों ! तस्य ज्ञानमयं तपः ! तपताभया, अर्थात् चित्तादिकोंसे तिसके संस्कारकों जगायके उत्पन्न करताभया अर्थात् [तहां प्रथम सूर्य गुरु चंद्रमाकी उत्पत्तिसे तिनके भावकों पायके तिसके १ पश्चात् चंद्रमा गुरु सूर्य इन दोनोंकरके साधने योग्य जो संवत्सर तिस संवत्सरके भावकों पायके पश्चात्, ऐसे ही तिस संवत्सरके अवयवरूप १ दक्षिण गुरु उत्तर दो अयन गुरु मास पक्ष दिन

एतन् इनके भावकों पायके तिसके पश्चात् अथ-
 ग आदिकोंके कमसे साधनेयोग्य वीही यवादि
 अन्नभावकों अरु रेतभावकों पायके पश्चात् तिस
 रेतसे प्रजाकों उत्पन्नकरों ऐसे विचारके] । "स
 तपस्तप्त्वा" । ँ सो तपकों तपिके ँ सो प्रजापति
 उक्तप्रकार श्रुतिउक्त अर्थके ज्ञानरूप तपकों तपि
 के अर्थात् विचारके । "स मिथुनमुत्पादयन्ते र-
 यिञ्च प्राणज्जेति" । ँ सो रयि अरु प्राण इन दोनों
 कों उत्पन्न करता भया ँ प्रजापति सृष्टिके साधन
 रूप (रयि, ँ अर्थात् [यहां धनके बाची रयि पा-
 ञ्चकरके भोज्य पदार्थोंके समूहकों लक्ष्यकरके
 अरु उन भोज्य पदार्थोंकों चन्द्रमाके किरणोंके अ-
 मृतकरके युक्त होनेसे तिसहारा चन्द्रमाकों लक्ष्यक-
 रते हैं] इस अभिप्रायसे कहते हैं] ँ अन्नरूप चन्-
 मा अरु अन्नके भोक्ता प्राण [अर्थात् ! "अहं दे-
 श्वानरो भूत्वा प्राणिनां देहमाश्रितः प्राणापान सप्ता
 युक्तो पचाम्यन्नं चतुर्विधम्"] । ँ मैं वैश्वानर (जठरा-
 ग्नि) रूपहोके प्राणिमोंके देहप्रति आश्रयकों पाया
 हों अरु प्राण अपान वायुकरके युक्त हुआ चार प्र-
 कारके अन्नकों पचावता हों ; इस गीतास्मृतिके वा-
 क्य प्रमाणसे अग्निकों प्राणके सम्बन्धसे प्राण
 पाञ्चकरके भी अग्निरूप भोक्ताही लक्ष्यकराया है
 इस अभिप्रायसे यहां कहते हैं] अर्थात् प्राणरूप

॥आदित्यो ह वै प्राणो रयिरेव चन्द्रमा
॥रयिर्वा एतत्सर्वं यत्मूर्त्तञ्चामूर्त्तञ्च तस्मा-
॥न्मूर्तिरेव रयिः ॥ ५ ॥

अग्नि सूर्य इन दोनोंको उत्पन्नकरता भया ॥प्र०
॥ क्या विचारके करताभया ॥उ०॥ हे सौम्य यह
विचारके कि । “ऐतौ मे बहुधा प्रजाः करिष्यतइति
(यह दोनों मेरी बहुतप्रकारकी प्रजा करेंगे ऐसे)
अर्थात् यह दोनो अन्न (चन्द्रमा) अरु तिस-
का भोक्ता अग्नि (सूर्य) सो मेरी इच्छाके अनु-
सार अनेक प्रकारकी, प्रजाको करेंगे ऐसे चि-
न्तनकरके ब्रह्मांडकी- अर्थात् [अग्नि (सूर्य)
अरु अन्न (चन्द्रमा) को ब्रह्मांडके अन्तरगत
होनेकरके ब्रह्मांडकी उत्पत्तिके अनन्तर उनकी
उत्पत्ति होती है इस अभिप्रायसे यहां कहते हैं]
-उत्पत्तिके क्रमसे सूर्य अरु चन्द्रमा को प्रजा-
पति सृजताभया ॥ ४ ॥

५ ॥ हे सौम्य तिन दोनोंमें । “आदित्यो ह वै
प्राणो रयिरेव चन्द्रमा” । (सूर्य निश्चयकरके प्र-
सिद्ध प्राण (अरु) अन्न ही चन्द्रमा है ; अर्थात्
प्रजापतिसे ब्रह्मांडान्तर्गत प्रकटकिये जे सूर्य ।
अरु चन्द्र तिन दोनोंमें सूर्यजो है सो निश्चयकरके

लोकमें प्रसिद्ध प्राणरूपहुआ अन्नका भोक्ता अग्नि है अरु निश्चयंकरके अन्नरूप चंद्रमा है । परन्तु यह एक भोक्तारूप अरु एक अन्न भोग्य रूप सो दोनों एक ही प्रजापति है ॥ अ० ॥ चन्द्र अरु सूर्य इन दोनोंकी जब प्रजापति भावसे एकता है तब एककों भोक्ता पना अरु दूसरेकों भोग्य पना यह विषम भेद कैसे बनेगा ॥ उ० ॥ यह जो एक ही प्रजापतिके विषे भोग्य भोक्ता रूप विषम भेद है सो गौण मुख्य भावका किया है । अर्थात् [निस एक ही प्रजापतिकों ६ क्रियाशक्तिके आश्रय] गौण भाव कहनेकी इच्छासे अन्न (भोग्य) पना है अरु {ज्ञानशक्तिके आश्रय} प्रधान भाव के कहनेकी इच्छासे भोक्ता पना है यह भेद है] ॥ प्र० ॥ यह भेद कैसे है ॥ उ० ॥ । "रयिर्वा एतत्सर्वं यन्मूर्त्तञ्चामूर्त्तञ्च तस्मान्मूर्त्तिरेवरयिः ५ ।" जो मूर्त्त अरु अमूर्त्त है सो सर्व यह अन्न ही है । अर्थात् जो स्थूल अरु सूक्ष्म रूप मूर्त्त अरु अमूर्त्त जगत् है सो सर्व यह अन्न (भोग्य) रूप ही है । ॥ प्र० ॥ मूर्त्तरूप अन्न अरु अमूर्त्तरूप भोक्ता । इन दोनोंकों भी जब अन्नमयता (चन्द्ररूपता) ही है तब । "रयिरेव चन्द्रमा ।" अन्न ही चन्द्रमा है ऐसा जो पूर्व वेदने कहा सो कैसे बनेगा ॥ उ० ॥ । हे सोम्व जब मूर्त्त (अन्न) अरु अमूर्त्त (भोक्ता) ।

॥ अथादित्य उदयन्यत्प्राचीं दिशं प्र-॥
 ॥ विप्रति तेन प्राञ्चान् प्राणान् रश्मिषु ॥
 ॥ सन्निधत्ते । यदक्षिणां यत्पृथ्वीं यदु-॥
 ॥ दीर्घां यदधो यदूर्ध्वं यदन्तरा दिशो य-॥
 ॥ त्सर्वं प्रकाशयति तेन सर्वान् प्राणान् ॥
 ॥ रश्मिषु सन्निधत्ते ॥ ६ ॥

यह दोनो विभागकरके गौण अथवा प्रधानभाव-
 से कहनेको इच्छित होय तब अमूर्तरूप (भोक्ता)
 प्राणसे मूर्तरूप (भोग्य) द्रव्योंको भुक्त होनेसे ।
 मूर्तको ही अन्नपना है] ताते एथक्किये अमूर्-
 तसे जो अन्न मूर्त (स्मूल) मूर्तिहै सोई अन्नरु-
 प है । क्यों कि अमूर्त सूक्ष्म प्राणरूप भोक्ताकर-
 के भोगाहुआ है ताते ॥ ५ ॥

६ ॥ हे सौम्य ताते अमूर्त भी प्राण भोक्ता जो
 अन्न है तिस सर्वरूपही है ॥ प्र० ॥ कैसे सो सर्व-
 रूप है ॥ उ० ॥ । "अथादित्य उदयन्यत्प्राचीं दिशं
 प्रविशति" । (अथ सूर्य उदयहुआ जो पूर्व दिशा
 के अर्थ प्रवेश करता है) तिसकरके उस पूर्वदिशा
 को अपने प्रकाशकरके व्याप्त करता है । "तेन
 प्राञ्चान् प्राणान् रश्मिषु सन्निधत्ते" । (तिससे पूर्व
 दिशाके अन्तर्गत प्राणिनके ताँई किरणोविधे ।

प्रवेशकरता है; — तिस अप्रति व्याप्तिसे पूर्वदिशा
के अन्तर्गत सर्व प्राणधारियोंको अपने प्रकाश
रूप व्यापक किरणोंविषे प्राप्त होनेसे प्रवेशकरता
है । अर्थात् अप्रतिरूप करता है । तैसे ही — “अ-
दक्षिणं यत्प्रतीचीं यदुदीचीं यदधो यदूर्ध्वं यद-
न्तरादिषु” । । जो दक्षिणादिषुके अर्थ, जो पश्चिम
दिशाके अर्थ, जो उत्तरदिशाके अर्थ, जो अधो, जो
ऊर्ध्व, जो बीचकी दिशाके अर्थ; — जो पूर्वदिशाके
अर्थ प्रवेशकरता है सो तैसेही दक्षिण पश्चिम
उत्तर नीचे ऊपर मध्यकी अर्थात् अग्नि ईशान
दि कोणकी दिशाओंके अर्थ प्रवेशकरता है । अ-
रु — “यत्सर्वं प्रकाशयति” । । जो सर्वको प्रकाश
ता है; — जो अन्य सर्व जगत्को प्रकाशता है । अरु
“तेन सर्वान् प्राणान् रस्मिषु सन्निधत्ते” । । तिस
से सर्व प्राणियोंको किरणोंविषे प्रवेशकरता है; ।
— तिस अपने प्रकाशकी व्याप्तिसे सर्वदिशाविषे
स्थित सर्व प्राणियोंको किरणोंविषे प्रवेशकरता
वा धारता है ॥ ६ ॥

७ ॥ हे सौम्य । “स एष वैश्वानरो विश्वरूपः
। सो यह वैश्वानर विश्वरूप है; अर्थात् सो यह
भोक्ता प्राण वैश्वानर सर्वात्मा विश्वरूप है । अरु
— “प्राणोऽग्नि रूढयते” । । प्राण अरु अग्निरूप

॥ सहस्ररश्मिः शतधा वर्तमानः प्राणः
॥ प्रजागामुदयत्येष सूर्यः ॥ ८ ॥
॥ संवत्सरो वै प्रजापतिलस्यायने द-
॥ शिणञ्चोत्तरञ्च । तद्ये वै तदिष्टापूर्णे कृत-
॥ मित्युपासते ते चान्द्रमसमेव लोकमभि
॥ जयन्ते ॥

अरु अनेकप्रकारकरके वर्तमान; अर्थात् अनेकप्रकार प्राणियोंके भेदकरके वर्तताहुआ। अरु - "प्रजागामुदयत्येष सूर्यः" । प्रजाओंके मध्य उदितहोताहै यह सूर्य है; - प्रजा (प्राणधारि) योंके मध्य चैतन्यरूपताकरके उदित (प्रकट) होताहै तिसकों ब्रह्मवेत्ता पंडित यह सूर्यहै ऐसा तिसकों जानते भये ॥ ८ ॥

४ ॥ हे सौम्य जो यह अन्नरूप मूर्तिमय चन्द्रमाहै अरु अन्नका भोक्ता अमूर्तिमय प्राणरूप सूर्यहै सो यह एक ही जोडा सर्वरूपहै। अरु यह दोनो मेरी बहुतसे प्रकारकी प्रजाकों करेंगे ॥ प्र० ॥ कैसे करेंगे ॥ ३० ॥ चन्द्रमारूप अन्न अरु सूर्यरूपप्राणकों संवत्सर आदिक द्वारा प्रजाकी उत्पत्तिका कर्तृत्वपनाहै सोई यहां वेद भगवान् कहते हैं । "संवत्सरो वै प्रजापतिः" । ५

(संवत्सर ही पुजापति है) ; अर्थात् संवत्सररूप जो काल है सोई पुजापति है । क्यों कि संवत्सर को तिस पुजापति करके निर्वाह किया है तात् । अरु जिसकरके चन्द्रमा अरु सूर्य इन दोनोंसे निर्वाह करनेयोग्य जो तिथि दिवस रात्रियोंका समुदायरूप जो संवत्सर है सो उन चन्द्र अरु सूर्यसे उपपन्न होनेसे सोईरूप है । तिसकरके सो संवत्सर भी वो पुंगलरूप ही है । ऐसे यहाँ कहते हैं । “तस्यायने दक्षिणाञ्चोत्तरञ्च” । (तिसके दक्षिण अरु उत्तररूप दो उपयन (मार्ग) हैं) ; अर्थात् तिस संवत्सररूप पुजापतिके दक्षिण अरु उत्तर यह दोनों प्रसिद्ध छः छः मासरूप उपयन (मार्ग) हैं । अरु जिस दक्षिण अरु उत्तर मार्गकरके सूर्य जो है सो क्रमसे केवल कर्मिष्ठ अरु उपासनाकरके युक्त कर्म करने वाले जनोके पावनेयोग्य लोककों पावन करतहुँगा जाता है ॥ पु० ॥ सो कैसे है ॥ उ० ॥ “तद्ये वै तदिष्टाप्ते कृतमित्युपासते” । (जो ऐसे निश्चयकर तिस इष्ट अरु पूर्णरूप कृत (कर्म) को उपासते हैं) । अर्थात् केवलकर्मों अरु कर्म उपासनाके समुच्चय सेवन करनेवाले जन हैं तिनमें ब्राह्मणादिकों विषे जो जन इसप्रकार निश्चय करके तिन इष्ट अरु पूर्ण अर्थात् [उपतिहोच,

तपः, (रुच्छ्रचान्द्रायणादि) सत्यभाषण देवतोका-
 ग्राधन अतिथिपूजन अरु वैश्वदेवरूप जो क-
 र्म हैं तिनकों अथवा पंच यज्ञरूप नित्यकर्मकों ।
 इष्टा कहते हैं अरु वापी, कूप, तडाग, अरु देवाल-
 य, अन्नदान, अरु देवताओं के निमित्त ग्रामा-
 दिक वनवावने, इत्यादि जो कर्म हैं सो पूर्ण हैं ।
 इत्यादि जो कर्म हैं तिसकों ही उपासते (यथा-
 विधि करते) हैं अकृत (नहीं करने योग्य) तिस-
 कों नहीं । “ते चान्द्रमंसमेव लोकमभिजयन्ते” ।
 “सो चन्द्रमाविषे भये लोककों ही पावते हैं” ; अ-
 र्थात् जो पुरुष निषिद्ध कर्मों को त्यागके इष्टा पूर्णा
 रूप कर्मों उपासते हैं सो चन्द्रमंडलविषे उभय
 रूप प्रजापतिके अंशमय भोज्य (अन्न) रूप लो-
 कों को ही पावते हैं क्यों कि चन्द्रमाविषे भये लोकों
 को कर्मरूपत्व होने से । अरु । “त एव पुनरावर्तन्ते”
 “सो पुनः ग्रावन्ति होते हैं” ; अर्थात् जो पुरुष इष्टा
 पूर्णादि कर्म करके चन्द्रलोक को पावते हैं सोई पु-
 रुष अपने पुण्यकर्मों का भोगों द्वारा क्षय होने से
 पुनः जन्म मरणरूप ग्रावन्तिकों ही पावते हैं उनका
 ग्रावागमन नहीं छूटता । “तस्मादेते ऋषयः प्रजा
 कामा दक्षिणं प्रतिपद्यन्ते” । “ताते यह ऋषि अरु
 प्रजाकामा दक्षिणायन से पावते हैं” ; अर्थात् चन्द्र-
 लोक को प्राप्त भये पुनः इसलोक विषे ग्रावते हैं ।

॥ त एव पुनरावर्तन्ते तस्मादेते भूयः ॥

॥ प्रजाकामा दक्षिणं प्रतिपद्यन्ते एष ह वै ॥

॥ रयिर्यः पितृयाणः ॥ ६ ॥

ताते यह स्वर्गके दृष्टा अर्थात् चन्द्रलोकके दृष्टा क्यों कि चन्द्रलोककों भी स्वर्गत्व है । ऋषि गुरु प्रजाकी कामनावाले रहस्य सो कहे प्रकार अन्न मय प्रजापतिरूप चन्द्रमाकों कर्मोंका फलरूप होने करके इष्ट गुरु पूर्णरूपकर्मसे निर्वाह करते हैं । एतदर्थ उपने पूण्यकर्मरूप ही दक्षिणायनमार्ग से उपलक्षित (लखायेहुए) चन्द्रलोककों पावते हैं गुरु । “एष ह वै रयिर्यः पितृयाणः ६” । (यह पितृयान निश्चयकरके प्रसिद्ध अन्न है) अर्थात् यह जो पितृयानकरके लक्षित चन्द्रमा है सो निश्चयकरके प्रसिद्ध अन्न ही है ॥ ६ ॥

१० ॥ हे सौम्य । “अथोत्तरेण तपसा ब्रह्मचर्येण श्रद्धया विद्या” । (अब उत्तरमार्गकरके तपकरके ब्रह्मचर्यकरके श्रद्धाकरके विद्याकरके अर्थात् दक्षिणायनसे इतर जो उत्तरायनमार्ग तिसविधे जो चलनेवाले पुरुष हैं सो तप (प्राणायामादि) करके, गुरु शमदमादि लक्षणरूप ब्रह्मचर्यकरके, गुरु विश्वासलक्षणरूप श्रद्धाकरके ।

॥ अथोत्तरेण तपसा ब्रह्मचर्येण ॥

॥ श्रद्धया विद्यायात्मानमन्विष्यादित्यम- ॥

॥ भिजयन्ते ॥

अरु विद्याकरके, अर्थात् प्रजापतिके तादात्म्यको विषय करनेवाली अहमग्रे उपासना तिसकरके "आत्मानमन्विष्यादित्यमभिजयन्ते" । आत्मा-कों जानके आदित्यकों पावते हैं ; अर्थात् समस्त स्यावर जंगमके आत्मा अरु प्राणरूप सूर्य कों । अहमस्मि भावसे । जानके प्राणमय सर्व अन्नके भोक्ता सूर्यलोककों पावता है । "एतद्वा प्राणानामायतनमेतद्मृतमभयमेतत् परायणं" । यह ही प्राणोका आश्रय है (अरु) यह ही अविनाशि है (अरु) यह ही अभय है (अरु) यह ही परमगति है ; अर्थात् यह ही जगदात्मा सूर्य । सर्व प्राणोका समष्टिरूप आश्रय है अरु यह ही अविनाशि है ताहीतें भयरहित अभय है यह । चन्द्रमावत् वृद्धि क्षयके भयनाला नहीं । अरु यह केवल उपासनावाले, अर्थात् पञ्चाग्निविद्या अरु वैश्वानर आदि विद्याकी रीतिसे अथवा प्राण सूर्य आदिकोंकी अहमग्रे उपासना करनेवाले । अरु कर्मउपासनाके समुच्चय सेवनकरनेवाले पुरुषोंकी परमगति है क्यों कि । "एतस्मान्न पुनरगव-

॥ एतद्वै प्राणानामायतनमेतदमृतम-॥

॥ भयमेतत् परायणमेतस्मान्न पुनरावर्त्त-॥

॥ न्त इत्येष निरोधस्तदेव श्लोकः ॥ १० ॥

र्त्तन्ति" । ॥ इससे पुनरावर्त्तिकों पावते नहीं ; अर्थात् जैसे उपासनासे रहित केवल कर्म करनेवाले पुरुष चन्द्रलोककों पायके फेर इसलोकविषे ग्रायते हैं, तैसे उपासनाके करनेवाले किंवा समुच्चय के करनेवाले सूर्यलोककों पायके पुनरावर्त्तिकों पावते नहीं । अरु । "इत्येष निरोधः" । ॥ ऐसे यह निरोध है ; अर्थात् तिस उपासनासे रहित होने करके सूर्य (उत्तरायण) से रोके हुए केवल । कर्मकरनेवाले अविद्वान् पुरुष आत्मा अरु प्राणमय संवत्सररूप सूर्यकों पावते नहीं ताते । इसप्रकार सोई यह संवत्सर अविद्वानोका पुनरावर्त्तिमें निरोध है । अरु । "तदेव श्लोकः" । ॥ तिसविषे यह श्लोक है ; अर्थात् इस कहे हुए अर्थविषे यह अग्रिम एकादशावां वाक्यमय श्लोक रूप वेदका मन्त्र प्रमाण है ॥ १० ॥

११ ॥ हे सौम्य । "पञ्चपादं" । ॥ पंचपाद है ; अर्थात् इस संवत्सररूप सूर्यके पांचऋतु पादों (चरणों) वत् पांचपाद है [दो दो मासके ऋतु

॥ पंचपादं पितरं द्वादशाकृतिं दिव ॥

॥ अप्राहुः परे अर्द्धे पुरीषिणम् ॥

यद्यपि छ हैं तथापि यहां जो श्रुतिने पांचक्रतु क-
ही है सो हेमन्त अरु शिशिरकी एकरूपता होने-
से कही है] तिन अतुरूप पांचपादोंकरके यह स-
ूर्य्य जैसे चरणोंसे पुरुष, तैसे वर्त्तता है ताते इ-
सकों पांचपादवाला कहते हैं । अरु । “पितरं” ।
(पिता है) जिसकों पांचपादवाला कहते हैं तिस-
संवत्सररूप सूर्य्यकों अन्नादि सर्वका जनकपना ।
होनेसे इसकों पितर कहते हैं । अरु । “द्वादशा-
कृतिं” । (बारह अवयववाला है) जो पंचपादवा-
ला सर्वका पिता संवत्सररूप सूर्य्य है तिसके द्वा-
दशमासात्मक षट्क्रतुरूप अवयव हैं ताते इस-
कों द्वादशाकृति कहते हैं अथवा द्वादशमासोंकर-
के इस संवत्सररूप सूर्य्यके अवयवीभावका क-
रता होता है एतदर्थ द्वादशमासमय षट्क्रतुरूप
इसके अवयवभावमें करना है ताते इसकों द्वा-
दशाकृति कहते हैं । अरु - । “परे अर्द्धे पुरीषिणम्”
(पर ऊंचे स्थानविधे जलवाला है) - प्राकाशरूप
अन्तरिक्षलोकसे पर अरु ऊंचेस्थान तीसरे स्वर्ग-
विधे स्थित है ताते इसकों परे अर्द्ध करके कहा है ।
अरु जलवाला है । अर्थात् । आदित्याज्जायते सृष्टिः ।

॥ अथेमे अन्य उ परे विचक्षणं ॥

॥ सप्तचक्रे षडर आहुरपितमिति ॥ ११ ॥

इस स्मृतिके प्रमाणसे । अरु सूर्य जब बहुत तप-
ता है तब जलकों वर्षता है यह प्रसिद्ध प्रत्यक्ष प्र-
माण है ताते सूर्य जलवाला है ऐसे कालकेवेत्ता
कहते हैं । अरु । “अथेमे अन्य उपरे विचक्षणं” ।
अरु यह अन्यतो तिस निपुण (सर्वज्ञ) को ।
“सप्तचक्रे षडर आहुरपितमिति” । सात चक्रवि-
षे अप्रति है ऐसा कहते हैं ; अर्थात् सात अक्षरूप
अथवा (सप्त ग्रहरूप अप्रव (कोई कि सूर्यके साथ
भ्रमण करनेवाले होनेसे)) अरु षट् ऋतुवाले द्वा-
दशमास इस निरन्तर गतिवाले कालरूप चक्र-
विषे । जैसे रथकी नाभिविषे अरु अप्रति होते हैं तै-
से, यह सर्व जगत् अप्रति है ऐसा कहते हैं ॥ हे
सौम्य जब संवत्सररूपसूर्य प्रथम पक्षविषे पांच
पाद अरु द्वादश आहतिवाला है अरु जब दूसरे प-
क्षविषे सप्त अप्रवरूप अरु षट् ऋतुवाला ऐसा क-
हा है [तहां यह भाव है कि प्रथम पक्षविषे ऋतुओं
के पादपनेकी कल्पनासे अरु द्वादशमासोंके अ-
वयवपनेकी कल्पनासे सूर्यरूपकरके संवत्सररूप
कालात्मा ही कहा । अरु दूसरे पक्षविषे हेमन्त
अरु शिशिर इन दोनों ऋतुओं (कि जिनको पंच

॥ मासो वै प्रजापतिस्तस्य कृत्स्नपक्ष
 ॥ एव रथिषुक्तः पाणस्तस्मादेते ऋषयः
 ॥ प्रोक्त इष्टिं कुर्वन्तीतर इतरस्मिन् ॥ १२ ॥

पादनके वर्णनमें एकरूप कहा है) भिक्षुकरके
 षट् ऋतुओंको रथसक्रांत अनेकचक्रकाष्ठरू
 प अरेपनेकी कल्पनासे संवत्सरको चक्रवत्
 भ्रमणरूप गुणके योगसे चक्रपनेकी कल्पना
 करके अरु कालके मुख्यभावसे सर्वका आ-
 श्रय होनेकरके भी सोई संवत्सररूप काल ही
 कहा है । ताते इन कहेहुए दोनोपक्षमें जो भेद है
 सो भी गुणोंके अरु कल्पनाके भेदसे भेद है कुछ
 कालरूप धर्मोंका भेद नहीं] एतदर्थ सर्वप्रका-
 रसे संवत्सरमय कालरूप अरु चन्द्र सूर्यरूप-
 हुआ भी प्रजापति ही जगत्का कारण है ॥ ११ ॥

१२ ॥ हे सौम्य जिस संवत्सरविषे यह विश्व
 स्थित है । अर्थात् [संवत्सरको भी मास अरु
 दिन एकरूप अवयवोंवाला हुए विना औषधी
 आदिकोंकी जनकताका अभाव है अरु पूर्व
 इसको पिता करके कहा है ताते अब उस संवत्
 सरकी मास आदिक रूपताको कहते हैं] - सोई
 अर्थात् जो मासादि अवयवोंवाला औषधीका पिता

संवत्सरनामवाला प्रजापति अपने अपने अवयवरूप
 मासोंविषे समस्त पूर्ण होता है । ताते - "मासो
 वै प्रजापतिः" । "मास ही प्रजापति है" - मास जो
 है सो अन्न अरु अन्नका भोक्ता इन उभयरू-
 पवाला, संवत्सररूपवाला, प्रजापति ही है । "ति-
 स्य कृष्णपक्ष एव शयिः" । "तिसका कृष्णपक्ष
 ही अन्न है" - अर्थात् भोग्य भोक्ता उभयरू-
 पवाला जो मास है तिस मासरूप प्रजापति का ए-
 क भाग जो कृष्णपक्ष है सोई अन्नरूप बन्धुमा है
 अरु - "शुक्लः प्राणः" । "शुक्लपक्ष प्राण है"
 अर्थात् कृष्णपक्षसे इतर दूसरा भाग जो शुक्ल
 पक्ष है सो प्राण अरु अग्रिमय भोक्ता सूर्य है
 । "तस्मात् एते ऋषयः शुक्ल इष्टिं कुर्वन्ति" । "ता-
 ते यह ऋषिलोग यज्ञकों शुक्लपक्षविषे करते हैं
 एतदर्थ - जिसकरके शुक्लपक्षरूप प्राणकों सूर्य
 रूप ही देखते हैं अरु जिसकरके शुक्लपक्षरूप
 प्राणसे भिन्न जो कृष्णपक्षरूप अन्न है तिसकों
 वे नहीं देखते । ताते ऐसे देखनेवाले जे ऋषिलो-
 ग हैं सो अपने इस यज्ञकों कृष्णपक्षविषे करते
 हुए भी शुक्लपक्षविषे ही करते हैं । अरु - "इ-
 तर इतरस्मिन् १२" । "इतर इतरविधि करते हैं"
 - प्राणके दृष्टासे जे अन्य ऋषिलोग हैं सो तो
 शुक्लपक्षकों सर्वात्मा प्राणरूप देखते नहीं किंतु

॥अहोरात्रो वै प्रजापतिस्तस्याहरेव ॥
॥प्राणो रात्रिरेव रयिः प्राणं वा एते पु॥
॥स्कन्दन्ति ॥

प्राणरूपसे नदेखनेरूप कृष्णपक्षके भावकों ५
प्राणभये पृच्छपक्षकों ही देखतेहैं वे ऋषि अ-
पने इष्ट यज्ञकों पृच्छपक्षविषे करतेहुए भी ५
तिससे अन्य कृष्णपक्षविषे ही करतेहैं ॥ १२ ॥

१३॥ हे सौम्य वारहचें मन्त्रसे कहा जो मास-
रूप प्रजापति सो भी अपने अवयवरूप दिन ५
अरु रात्रिविषे ही पूर्णहोताहै एतदर्थ सो । “अ-
होरात्रो वै प्रजापतिस्तस्याहरेव प्राणो रात्रिरेव रयि-
” । २ दिनरात्रि निश्चय प्रजापतिहै तिसका दिवस ही
प्राणहै (अरु) रात्रि ही अन्नहै । अर्थात् दिनरा-
त्रिरूप जो एक प्रजापतिहै तिसका भी दिवसहै ५
सोई प्राण अरु अग्निरूप अन्नका भोक्ता सूर्यहै
अरु रात्रि जो है सोई अन्नरूप भोग्य चन्द्रमाहै ।
अरु । “प्राणं वा एते प्रस्कन्दन्ति ये दिवा रत्या-
संयुज्यन्ते” । २ जो दिवसमें मैथुनकों करतेहैं सो
दिवसरूप प्राणकों खोवतेहैं । ५ जो पुरुष अपनी
अविदेकताके वशाभये दिवसमें प्रीतिकी कारण
स्त्री तिसके साथ मैथुनकर्मकों करतेहैं सो पुरुष ५

॥ ये दिवा रत्या संयुज्यन्ते ब्रह्मचर्य-
॥ मेव तद्यद्वात्रौ रत्या संयुज्यन्ते ॥ १३ ॥

दिवसरूप प्राणको रचोचते हैं । हे सौम्य जब यह
ऐसे है तब दिनमें मैथुनकर्म करने योग्य नहीं ।
इसप्रकार जो दिवसमें मैथुनका निषेध कहा है सो
प्रासंगिक कहा है । अरु ० । ब्रह्मचर्यमेव तद्यद्वात्रौ
रत्या संयुज्यन्ते ” । (जो रात्रिविषे मैथुनकों करते हैं
सो ब्रह्मचर्य ही है) ० जो विवेकी पुरुष हैं सो ऋतु-
कालमें भी रात्रिके समय ही अपनी स्त्रीके साथ
मैथुनकर्मकों करते हैं सो उनका ब्रह्मचर्य ही है ।
सो, श्रेष्ठ है ताते ऋतुकालमें रात्रिविषे ही स्त्रीसे
संयोग करने योग्य है ॥ हे सौम्य यह ऋतुगमनकी
विधि जो कही है सो भी प्रासंगिक ही कही है । २
अब जो प्रसंग पूर्वसे चला है तिसको श्रवणकरो
यह जो दिवस रात्रिरूप प्रजापति कहा है सो व्रीहि
(धान्य) यवादि अन्नरूपसे स्थित भया है ॥ १३ ॥

१४ ॥ हे सौम्य इस कहेप्रकार क्रमकरके दिन-
रात्रिरूप प्रजापति अन्नविषे परिसमाप्त होता है २
एतदर्थ । “अन्नं वै प्रजापतिः” । (अन्न भी प्रजाप-
ति है) ॥ प्र० ॥ हे भगवन् तिस अन्नकों प्रजापति
ना कैसे हैं ॥ उ० ॥ । “ततो ह वै तद्रेतः” । (ताते

॥अन्नं वै प्रजापतिस्ततो ह वै तदेत-॥

॥तस्मादिमाः प्रजाः प्रजायन्त इति ॥१४॥

प्रसिद्ध ही रेत होता है ; अर्थात् भोजन किया जो अन्न है तिस अन्नसे सर्वलोकविख्यात मनुष्यका बीजरूप रेत (वीर्य) होता है- [यहाँ पुरुषके वीर्यका वाची रेत शब्द है सो स्त्रीके रजस्व ओणितके भी ग्रहणार्थमें है । क्यों कि वीर्यरूपताकरके दोनोंकों तुल्यत्व है ताते] सो प्रजाका कारण है- । "तस्मादिमाः प्रजाः प्रजायन्त इति" । तिससे यह प्रजा उत्पन्न होती है ; अर्थात् तिस अन्नके परिणाम रेतसे यह मनुष्यादि प्रजा भली प्रकारसे उत्पन्न होती है ॥ १४ ॥ हे सौम्य हे कवन्धीन् तैने जो प्रश्न किया था कि ! "कुतो ह वा इमाः प्रजाः प्रजायन्त" । किससे यह प्रजा उत्पन्न होती है ; सो उक्तप्रकार दिनरात्रिपर्यन्त चंद्रसूर्यरूप दोनों प्रादिकके क्रमसे अन्नरूप रेतद्वारा सर्व प्रजा उपजे है ऐसा श्रुतिने निर्णय किया है ॥ १४ ॥

१५॥ हे सौम्य जब श्रुतिके सिद्धान्तसे उक्तप्रकार है तब । "तद्येह तत्प्रजापतिवृत्तं चरन्ति" । जो प्रसिद्ध तिस प्रजापतिके रतकों करता है । अर्थात् श्रुति सिद्धान्तप्रमाण जो प्रसिद्ध गृह्य है

॥ तद्ये ह तत्प्रजापतिव्रतं चरन्ति ॥

॥ ते मिथुनमुत्पादयन्ते । तेषामेवैष ब्रह्म-॥

॥ लोको येषां तपो ब्रह्मचर्यं येषु सत्यं ॥

॥ प्रतिष्ठितम् ॥ १५ ॥

सो तिस ऋतुकालविषे किं श्रुतिशास्त्राचार्येनि
नियम किया है, स्त्रीसहगमनरूप प्रजापतिनामक
व्रत तिसकों करते हैं - "ते मिथुनमुत्पादयन्ते"।
(सो दोकों उपजावते हैं) - अर्थात् जो पुरुष उ-
क्तलक्षणवाले प्रजापतिके व्रतकों करते हैं सो पुत्र
अर्थात् पुत्रीरूप जोड़ेकों उपजावते हैं। यह उनकों
दृष्ट फल है। अर्थात् चन्द्रमंडलरूप ब्रह्मलोक उन-
कों अदृष्ट फल है ॥ प्र० ॥ हे भगवन् जब केवल
ऋतुकालमें भार्यागमनरूप प्रजापतिव्रतके अ-
चरणमात्रसे ही चन्द्रमंडलरूप अदृष्ट फलकी प्रा-
प्ति होती है तब इस व्रतवाले जो मूर्ख पुरुष हैं कि
जो तपादिक नहीं जानते तिनकों भी उक्त फल-
की प्राप्ति होगी ॥ उ० ॥ हे सौम्य तपादि साधन
रहित केवल यथाविधि ऋतुकालमें भार्यागमन
मात्र प्रजापतिव्रतके करनेसे चन्द्रलोक रूप ब्रह्म-
लोककी प्राप्ति नहीं किन्तु "ते नामेवैष ब्रह्मलो-
को येषां तपो ब्रह्मचर्यं येषु सत्यं प्रतिष्ठितम्"।
(जिनकों तप ब्रह्मचर्य है अर्थात् जिनविषे सत्य

॥ तेषामसौ विरजो ब्रह्मलोको न ॥
 ॥ येषु जित्समनृतं न मायाचेति ॥ १६ ॥
 ॥ इति प्रश्नोपनिषद्गत प्रथम प्रश्नः ॥

वर्तता है तिनको ही यह ब्रह्मलोक है; अर्थात् जिन पुरुषोंको कृच्छादि तप, बारहवर्षतक पढ़े हुए वेदकी समाप्तिरूप स्नातक व्रतादि, अरु ऋतुकालविषे अरु अन्यकालविषे मैथुनका असमान अचरणरूप ब्रह्मचर्य है। अरु जिनविषे मिथ्या भाषणका त्यागरूप सत्य अव्यभिचारतासे वर्तता है। अर्थात् जो ग्रहस्थ पुरुष यथासमय कृच्छ्रचान्दायणादि व्रतरूप तपकों करते हैं अरु परस्त्री गमनके त्यागपूर्वक केवल ऋतुकालमें ही स्वभार्यागमनरूप ब्रह्मचर्यकों करते हैं अरु जिनविषे असत्य भाषणका त्यागरूप सत्य निरन्तर वर्तता है। ऐसे जे इष्टापूर्तादि धर्माचरणपूर्वक प्रजापतिवृत्तरूप दक्षिणागणन सार्थके चलनेवाले पुरुष है तिन हीकों यह चन्द्रमंडलविषे पितृयानरूप ब्रह्मलोककी प्राप्तिरूप अदृष्ट फल है ॥ १५ ॥

१६ ॥ हे सौम्य अब और श्रवणकरो जो पड़ है अर्थात् चन्द्रमाके ब्रह्मलोकवत् मलसहित अरु वृद्धिक्षयादिक दोषकरके युक्त नहीं अरु

निमित्तके अभावसे असत्यादि दोषोंका भी अभाव है । तिन पुरुषोंका निर्मल साधनोंके अनुसार यह अरजतमादि दोषरहित निर्मल ब्रह्मलोक है । "इति" ।
 (ऐसी) यह प्राणादिकोंकी उपासना सहित इष्टापूर्त्तादिकर्म करनेवाले की उत्तरायणरूप गति है ।
 अरु पूर्व कहा जो चन्द्रलोकरूपी ब्रह्मलोककी प्राप्ति सो केवल कर्मके करनेवाले जनोकी दक्षिणायन गति है ॥ १६ ॥

॥ इति प्रश्नोपनिषद्गत प्रथम प्रश्नः ॥

॥ भाषा टीका ॥

॥ समाप्ता ॥

॥ हरिः ॥

॥ ॐ ॥

॥ तत् सत् बुद्ध ॥

॥ १ ॥

॥अथ प्रह्मोपनिषद्गतं द्वितीयं प्रह्मः॥

॥ॐ अथ हैनं भार्गवो वैदभिः पप्र-॥

॥च्छं भगवन् कत्येव देवाः प्रजां विधार-॥

॥यन्ते कतर एतत् प्रकाशयन्ते कः पुन-॥

॥रेषां चरिषु इति ॥ १ ॥ १७ ॥

॥अथ प्रह्मोपनिषद्गतं द्वितीयं प्रह्मः॥

॥भाषाटीका प्रारभ्यते ॥

॥ हे सौम्य [अब यहांसे अन्य द्वितीय
अथ तृतीय इन दो प्रह्मोंका कहेहुऐ प्रथमप्र-
ह्मसे जो सस्वन्धहै सो कहतेहैं । प्रथमप्रह्मवि-
षे प्राणकों भोक्ता अथ प्रजापति कहाहै तहां
प्राणकों जे श्रेष्ठपना भोक्तापना प्रजापतित्व पना
कहाहै तिनअग्निगुणोंके निर्धारणार्थ यह द्वि-
तीय प्रह्महै क्यों कि । "अन्ता विश्वस्य सत्पतिः"
। भोक्ता जो है सो विश्वका श्रेष्ठ पतिहै ; ऐसा ।
इस द्वितीय प्रह्मके ११में वाक्यसे कहाहै, अथ
। "एषोऽग्निस्तपति" । यह अग्निरूपहुअ तप-
ताहै ; यह इस द्वितीय प्रह्मके पांचवें वाक्यसे
अपारंभकरिके । "अपरां रथनाभौ प्राणे सर्व्वे"
प्रतिष्ठितं । रथकी नाभिविषे अपराओंवत् प्राण
विषेसर्व्व यह स्थितहै ; इस षष्ठवाक्यसे अथ
। "प्रजापतिश्चरसि गर्भे त्वमेव प्रतिजायसे" । प्र-

जापतिरूप तूही गर्भविषे विचरताहै अरु माता पि-
ताके तुल्यहुआ जन्मतहै । इस सप्रमवाक्यसे १
प्राणको प्रजापति आदि प्रतियादन कियाहै ताते
प्राणका प्रजापतित्वपना अरु अन्नका भोक्ताप-
ना निश्चयकरने योग्य ही है । अरु यह प्रजाप-
तिपनेका अरु भोक्तापनेका जो कथनहै सो १
प्राणके अन्य गुणोंका उपलक्षणहै । यहाँ यह
भावहै कि प्रथम प्रश्नविषे कहीगई जे कर्म उ-
पासनाकी गति तिसके श्रवणसे वैराग्यशील
भये पुरुषकों भी चिन्तकी एकामृता (वृत्तियों-
का निरोध) भये विना आगे आत्यन्तत्वकी १
श्रवणकी असिद्धताहै ताते उनपुरुषोंके अर्थ
प्राणकी उपासनाके लिये अब द्वितीय अरु तृ-
तीय इन दोनों प्रश्नोंका आरंभहै । तिनमें भी
प्राणके जेष्ठश्रेष्ठत्वपने अरु भोक्तापनेके अरु १
प्रजापति आदि गुणोंके निर्णयार्थ द्वितीयप्रश्नहै ।
अरु तिस प्राणकी उत्पत्त्यादिकोंके निर्णयपूर्वक
तिसकी उपासनाके विधानार्थ तृतीयप्रश्नहै यह
भी जानना] ॥

१ ॥ हे सौम्य प्रथम प्रश्नविषे [“प्राणोऽन्ता
प्रजापतिः”] ऐसा कहाहै । ताते अब उस प्राणका
भोक्तापना अरु प्रजापतिपना यह दोनों इस ही म-
शरीरविषे निश्चयकरनेको योग्यहै इस अर्थके

जतावनेके अर्थ इस द्वितीय प्रश्नका आरंभ कर
 तेहैं । “अथ हैनं भार्गवी वैदर्भिः प्रपच्छ” । १ अ-
 नन्तर इसकों निश्चयकरके विदर्भदेशका निवा-
 सी भार्गव प्रसिद्ध पूछताभया ; अर्थात् कबंभी
 मुनिके प्रश्न समाप्तहोनेके पश्चात् इस सर्वज्ञ
 पिप्पलादमुनिकों उनकेवाक्यमें निश्चय पूर्वक
 विदर्भदेशका निवासी भार्गवनामवालामुनि सर्व
 में प्रसिद्ध जे प्राण तिसविषयक प्रश्नकरताभया
 कि । “भगवन् कस्येव देवाः प्रजां विधारयन्ते” ।
 २ हे भगवन् कितने ही देवता प्रजाकों विशेष-
 करके धारणकरेहैं ; अर्थात् हे भगवन् आ-
 काशादि पांच भूत अरु चक्षुरादि पांच ज्ञानेंद्रि-
 यों अरु वागादि पांच कर्मेन्द्रिया अरु मन अ-
 रू प्राण यह सप्तदशतत्वात्मक लिङ्गाभिमानि प्र-
 त्येकतत्त्वके मिलके सप्तदश देवताहैं तिनविषे
 कितने देवतां इन शरीररूप प्रजाकों [यहां प्रजा
 शब्दका अर्थ शरीरही ग्रहणकरने योग्यहै जीव
 नहीं क्यों कि जीवकों प्राणधारित्वपनाहै एतद-
 र्थ प्राण इन्द्रियाकरके जीव धारणकरनेयोग्य
 नहीं तातें यहां प्राणकरके धारणकरनेयोग्य
 शरीररूप प्रजाहीहै] — धारतेहैं । अरू “कतर
 एतत् प्रकाशयन्ते” । ३ कितने इसकों प्रकाशक-
 रतेहैं ; — अर्थात् ज्ञानेंद्रिय अरू कर्मेन्द्रियकरके

॥तस्मै स होवाचाकाशो ह वा एष॥

॥देवो वायुरग्निरापः पृथिवी वाङ् मनश्च॥

॥शुः श्रोत्रच्च । ते प्रकाश्याभिवदन्ति ॥

॥वयमेतद्वाणमवष्टभ्य विधारयाम ॥२।१८॥

पृथक् २ भावकों प्राप्तिभये जे देवता तिनके मध्य
कौनसे देवता इस उपने माहात्म्यके प्रकटकर-
नेरूप प्रकाशकों करते हैं अर्थात् [“पाकं पचती-
ति”] । पाकको पचता है ; तदवत् अवकाशके देने
आदिक गुरु अवलोकन आदिक जो आकाशादि
भूतोंका गुरु इन्द्रियरूप देवताओंका जो उपना
उपना माहात्म्य है जिसकां लोकोंविषे प्रकटकर-
नेरूप प्रकाशकों कौनसे देवता करते हैं] गुरु-
। “कः पुत्रेयां वरिष्ठ इति” । पुनः इनके मध्य १-
श्रेष्ठ कौन है ; — फेर “इन कार्य करणरूप पूर्वोक्त
सप्तदश देवताओंके मध्य प्रतिप्राय कीर्तिवाला
गुरु श्रेष्ठ देव कौन है ॥ १ ॥ १७ ॥

२ ॥ हे सौम्य उक्त प्रकार जब पिप्पलादमुनि
से प्रश्न किया तब । “तस्मै स होवाच” । तिसको
सो स्पष्ट कहते भये ; अर्थात् तिस प्रश्नकर्ता
भार्गवमुनिके अर्थ सो पिप्पलादनामामुनिश्वर
आचार्य प्रसिद्ध कहते भये कि हे भार्गव । “आ-

रूप) कार्यकों करते हैं । गुरु कार्यरूपदेव गुरु
 कारणरूपदेव अर्थात् [देहाकारसे परिणमकों प्रा-
 नभये जे प्राकाशादि पंच महाभूत सो कार्यरूप
 देवता हैं गुरु ज्ञानेन्द्रिया गुरु कर्मेन्द्रिया यह
 कारणरूप देव है] । "ते प्रकाश्या भिवदन्ति" ।
 १ सो देव प्रकाशकरके कहते भये ; अर्थात् सो
 देव अपने माहात्म्यकों प्रकाशकरके अपने विषे
 श्रेष्ठत्वका अभिमानकरके परस्पर ईर्ष्याकों करते
 हुए कहते भये ॥ प्र० ॥ क्या कहते भये ॥ उ० ॥
 । "वयमेतद्वाणमवष्टभ्य विधारयामः" १ हम
 इस शरीरकों अपिशिलकरके स्पष्ट धारते हैं ;
 (ऐसे कहते भये) अर्थात् जैसे प्रासाद (बड़े जं-
 चेग्रह) कों स्वंभ धारते हैं तैसे हम इस कार्य
 कारणात्मक संघातरूप शरीरकों शिथिलकिये
 बिना ही स्पष्ट धारते हैं, इस प्रकार अपने २ विषे
 महत्त्वपनेका अभिमानकरके इन्द्रियरूप देवता
 परस्पर कहते भये ॥ २ ॥ २८ ॥ हे सौम्य
 इन्द्रियोंका परस्पर गुरु प्राणका जो संवाद गुरु
 प्राणकों मर्ममें ज्येष्ठ श्रेष्ठपना यह छांदोग्य
 उपनिषद्के चतुर्थ प्रपाठकर्म एक आख्यायिका
 रूपसे स विस्तर कहा है ॥

३ ॥ हे सौम्य उक्त प्रकार साभिमानहूये अ-

॥तान् वरिष्ठः प्राण उवाच। मा ॥

॥ मोहमापद्यथाऽहमेवैतत् पञ्चधाऽऽ-॥

॥त्मानं प्रविभज्यैतद्वाणामवष्टभ्य वि-॥

॥धारयामीति ॥ ३ ॥ १६ ॥

पने २ श्रेष्ठत्वके अर्थ ईषापूर्वक परस्परमें वि-
वादकरते जे देवता । “तान् वरिष्ठः प्राण उ-
वाच” । १ तिनकों मुख्य प्राण कहताभया । २
अर्थात् तिन असत्य अभिमानकरनेवाले इं-
द्रियारूप देवोंकों सर्वमें मुख्यदेव जो प्राण से
कहताभया कि- । “मा मोहमापद्यथा” । ३ मोह
कों मत प्राप्तहो । ४ अविवेकताके वशभये इस
असत्य अभिमानकों मतकरो । देखो- । “अ-
हमेवैतत् पञ्चधाऽऽत्मानं प्रविभज्य” । ५ मैं ही
इस उपनेआपकों पांचप्रकारसे विभागकरके
१ मैं ही इस उपने आपकों, अयानादि भेदसे पां-
चप्रकारहोयके- । “एतद्वाणामवष्टभ्य विधारया-
मीति” । २ इस शरीरकों अस्थिथिलकरके स्पष्ट
धारताहो । ३ इस कार्य कारणत्त्वक संधातरूप
शरीरकों स्थिथिल न करके स्पष्ट धारताहो । ४
ताते तुम व्यर्थ अभिमान मतकरो ॥ ३ ॥ १६ ॥

४ ॥ हे सौम्य उक्तप्रकार जब प्राणने सर्व

॥तेऽश्रद्धधाना बभूवुः सोऽभिमा-॥

॥नादूर्द्धमुत्क्रामत इव तस्मिन्मुत्क्रामत्यथे॥

॥तरे सर्व एवोत्क्रामने तस्मिंश्च प्रति॥

॥ष्ठमाने सर्व एव प्रतिष्ठन्ते तद्यथा मसि॥

॥का मधुकराजानमुत्क्रामन्तं सर्वा एवो-

॥त्क्रामने तस्मिंश्च प्रतिष्ठमाने सर्वा॥

॥एव प्रातिष्ठन्त एवं वाङ्मनश्चक्षुः श्रो-॥

॥त्रञ्च ते प्रीताः प्राणं स्तुन्वन्ति ॥४॥२॥

इन्द्रियोंसे कहा तब । “ते अश्रद्धधाना बभूवुः”
 (वे अश्रद्धावान् होतेभये) अर्थात् सो इन्द्रि-
 यरूप देवता विचारकरतेभये कि जो यह प्राण
 कहताहै कि “मैं पांचप्रकारहोयके इस शरीरको
 धारताहूँ सो असंभवहै । इसप्रकार प्राणके वा-
 क्यमें अविश्वासवान् होतेभये तब-” “सोऽभि-
 मानादूर्द्धमुत्क्रामत इव” । (सो अभिमानसे ऊंचे
 गमनकरतेहुए वत् अर्थात् सो प्राण तिन इन्द्रियरू-
 प देवतोंके अपनेवाक्यमें अविश्वासकों देख अप-
 प अभिमानसे उंचेकों जातेहुएवत् होताभया ।
 अर्थात् शेष (क्रोध) सहित इन्द्रियोंकी अपेक्षा
 से रहित हुअ्रा इस संघातरूप शरीरको त्यागता
 भया । हे सौम्य उक्तप्रकार इस शरीरसे प्राणके
 निकसजानेसे जो वृत्तान्तहुअ्रा तिसकों अत्र वेद

दृष्टान्तसे स्पष्ट करे है । "तस्मिन्नुत्क्रामत्यचेतरे ।
 सर्व एवोत्क्रामन्ते तस्मिंश्च प्रतिष्ठमाने सर्वे ।
 एव प्रातिष्ठन्ते" । १ तिसके निकसनेसे पीछे अन्य
 सर्व ही जाते भये पुनः तिमके स्थितहुए सर्व ही
 स्थितहोते भये ; अर्थात् तिस प्राणके शरीरसे निक
 सने पीछे और सर्व चक्षुरादि इन्द्रिया भी जाते भये ।
 अरु पुनः तिस प्राणके तूष्णीं (चुप) होके बैठने
 से सर्व ही तूष्णीं होके बैठते भये ॥ दृष्टान्त । "य
 था मक्षिका मधुकरराजानमुत्क्रामन्ते सर्वा एवो
 त्क्रामन्ते" । २ जैसे मक्षिका मधुकरराजाके निक
 सि जानेसे सर्व ही निकल जाते हैं ; अर्थात् जैसे
 मधु (सहत) की मख्खी अपने राजा मख्खीके
 निकल जानेसे सर्व ही उस स्थानको त्यागके निक
 लजाती हैं । अरु । "तस्मिंश्च प्रतिष्ठमाने सर्वा
 एव प्रातिष्ठन्ते" । ३ तिसके स्थितहुये सर्व ही स्थित
 होते हैं ; अर्थात् तिस मधुकरराजा मख्खीके स्थि
 तहुए अन्य सर्व मख्खी स्थितहोती हैं । हे सौम्य
 जैसे यह उक्त दृष्टान्त है । "एवं वाङ्मनश्चक्षुः श्रोत्र
 च ते प्रीताः प्राणं स्तुन्वन्ति ४" । ४ ऐसे वाणी (कर्मे
 द्रियां) मन, चक्षु अरु श्रोत्र, (ज्ञानेन्द्रिया) सो प्री
 तिसे प्राणकी स्तुति करते भये ; अर्थात् उक्त दृष्टा
 न्तप्रमाण वाणी मन चक्षु आदि सर्व इन्द्रियांस
 देव प्राणके माहात्म्यको जान तिसविधे प्रतीतवान्

॥ एषोऽग्निस्तपत्येष सूर्य एष प-॥
 ॥ र्जन्यो मघवानेष वायुरेष पृथिवी । रं-॥
 ॥ यिर्देवः सदसच्चाऽमृतञ्चयत् ॥ ५ ॥ २१ ॥

होय अपने असत्य महत्वके अभिमानकों त्या-
 ग प्रसन्नतापूर्वक प्राणकी स्तुति करते भये ॥ ४ ॥

५ ॥ हे सौम्य इन्द्रियां कहती हैं कि । “एषो
 ऽग्निस्तपत्येष सूर्य एष पर्जन्यो” । यह अग्नि
 हुआ तपता है यह सूर्य है यह मेघ है ; अर्थात्
 यह प्राण अग्निरूप हुआ तपता है, तैसे यह सूर्य
 रूप हुआ प्रकाशता है, तैसे यह मेघ रूप हुआ
 वर्षा करता है । अरु । “मघवानेष वायुरेष पृ-
 थिवी रयिर्देवः सदसच्चाऽमृतञ्चयत्” । यह इन्द्र
 है, यह वायु है, यह पृथिवी है, यह चन्द्रदेव है, स-
 त्, असत्, अरु अमृत जो है, (सो सर्व प्राण ही है)
 ; यह इन्द्र होयके प्रजाका पालन करता है, अरु ।
 असुर राक्षसोंका नाश करता है, अरु यह आवह
 (उड़ायके ले जानेवाला) अरु प्रवाह (वेगसे च-
 लनेवाला) आदिक सात गुणोंके भेदसे भेदवा-
 ला हुआ वायु मेघ अरु नक्षत्रादिकोंको भूमा-
 वता है, अरु यह पृथिवी रूप होके सर्वको धार-
 ता है । अरु यह देव चन्द्रमा होयके औषधि ।

॥ अग्रा इव रथनाभौ प्राणो सर्व्वे ॥

॥ प्रतिष्ठितम् । ऋचो यजुश्चैषि सामानि ॥

॥ यज्ञः क्षत्रं ब्रह्म च ॥ ६ ॥ २२ ॥

आदिकोंका पोषणकरताहै : हे सौम्य विशेष
क्या कहिये सत् कहिये सूक्ष्म अमूर्त अरु अ-
सत् कहिये स्थूल मूर्त अरु देवताओंकी स्थि-
तिका कारणभूत जे अमृतहै सो भी प्राणहीहै ॥५॥

६ ॥ हे सौम्य पुनः इन्द्रियारूप देवता विचा-
रकरते भये कि । “अग्रा इव रथनाभौ प्राणो सर्व्वे
प्रतिष्ठितम्” । (रथकी नाभिविषे अग्रावत् प्रा-
णविषे सर्व्व स्थितहै) अर्थात् जैसे रथके चक्र
(पहिया) के मध्यकाष्ठकों रथनाभि कहतेहैं ।
तिसविषे अग्रा (खडीलकडीयां) स्थित होतीहैं ।
तैसे इस उपनिषद्के षष्ठ प्रश्नके [प्राणाच्छ्र-
द्धा खं वायुर्ज्योतिः] इत्यादि । (प्राणसे श्रद्धा ।
आकाश वायु तेज) इत्यादिकोंकी सृजताभया
इस चतुर्थवाक्य प्रमाण श्रद्धा आदिले नामपर्यंत
सर्व्वका संचातरूप शरीर अपनि स्थितिकासमें ।
प्राणविषे स्थितहैं । अरु तैसेही । “ऋचो य-
जुश्चैषि सामानि यज्ञ क्षत्रं ब्रह्म च ६” । (ऋग्वे-
द यजुर्वेद सामवेद अरु यज्ञ क्षत्रिय अरु ब्रा-

॥ प्रजापतिश्चरसि गर्भे त्वमेव प्रति-॥

॥ जायसे तुभ्यं प्राणः प्रजास्त्विमावलीं ॥

॥ हरन्ति यः प्राणै प्रतिनिष्ठसि ॥ ७ ॥ २३ ॥

ह्राण ; अर्थात् जैसे श्रद्धा आदिक कला प्राणवि-
षे स्थित हैं, तेसे ऋग यजु साम यह तीन वेदके
तीन प्रकारके मन्त्र, अरु तिन मन्त्रों करके साधने
योग्य अश्वमेधादि यज्ञ, अरु सर्वके पालनकर्ता
अरु डंडके दाता क्षत्रिय जाति राजा, अरु यज्ञादि
के वैदिक कर्मोंके कर्त्ताओंमें मुख्य अधिकारी
सर्वोत्तम ब्राह्मणजाति, यह सर्व प्राणके आश्रय
होनेसे प्राण ही हैं ॥ ६ ॥ २२ ॥

७ ॥ हे सौम्य दो मन्त्रसे कहे प्रकार विचार-
के सर्व इन्द्रियां प्राणकी स्तुति करती भयी । “प्रजा-
पतिश्चरसि गर्भे त्वमेव प्रतिजायसे” । जो प्रजाप-
ति है सो तू ही है गर्भविषे विचरता है अरु सदृश
हुआ जन्मता है ; अर्थात् कहती भयी कि हे प्राण
जो सर्वका प्रजापति है सो भि तू ही है, अरु पिताके
गर्भमें वीर्यरूपसे अरु माताके गर्भविषे पुत्ररूपसे
जो विचरता है अरु जो मातापिताके ही सदृश हुआ
जन्मता है सो तू ही जन्मता है, अर्थात् हे प्राण तु-
म्हें सर्वरूप प्रजापति होनेसे तेरा मातापिता पना

॥ देवानामसि वह्निमतः पितॄणां प्रथमः ॥

॥ मा स्वधा । ऋषिणाञ्चरितं सत्यमथः ॥

॥ त्वर्वाङ्गिरसामसि ॥ ८ ॥ २४ ॥

प्रथम ही सिद्ध है, एतदर्थं तू सर्व देह गुरु सर्वदे-
हवालोके आकारोंसे छकाहुआ एक प्राणरूप स-
र्वात्मा है । गुरु- । "तुभ्यं प्राणः प्रजास्तिमा वर्त्ती-
हरन्ति यः प्राणैः प्रतितिष्ठसि ७" । (हे प्राण यह)
प्रजा तो तेरे अर्थ बलि देते हैं जो प्राणों के साथ सर्व
शरीरों प्रति स्थित है ; - हे प्राण यह मनुष्यादि सर्व प्र-
जा सो चक्षुरादिद्वारा रूपादि विषयरूप बलिदान ।
(कर) तेरे ही अर्थ देते हैं, क्यों कि जो तू चक्षुरा-
दि इन्द्रियों साथ मिलके गुरु उन सर्वकों अपने
आश्रय धारके । सर्वका भोक्ता हुआ सर्व शरीरों वि-
षे स्थित है, एतदर्थं सर्व तेरे ही अर्थ बलिदान (कर)
देते हैं । इति सिद्धम् ॥ ७ ॥ २२ ॥

८ ॥ हे सौम्य पुनः इन्द्रिया कहती हैं कि हे प्रा-
ण । "देवानामसि वह्निमतः पितॄणां प्रथमा स्वधा" ।
(देवताओं के मध्य वह्निमत है पितृओं की प्रथम)
स्वधा है ; अर्थात् इन्द्रादि देवताओं के मध्य तू, व-
ह्निमत, कहिये अतिपायकरके हवन किये द्रव्यों को
प्राप्त करनेवाला है । गुरु पितृओं के नान्दीमुख आह्व ।

विषे (जो कि शुभकार्यमें होता है) जो स्वधारूप अ-
नहै सो देवताओंके निमित्त हवनद्वय देनेसे प्र-
थम होता है एतदर्थ पितृयोके अर्थ प्रथम जो स्व-
धा सो तू है। अथत् पितृयोके अर्थ स्वधानका
प्राप्त करनेवाला तू है। अरु । “ऋषिणाञ्चरितं स-
त्यमथर्वाङ्गिरसामसि” । इन्द्रियोका अंगिरसरूप
अथर्वण नामवाले (भये) ऋषियों (इन्द्रियों) का
चरित सत्य (तू ही है) अथत् चक्षुरादि इन्द्रि-
यरूप अंगिरसः अथर्वण नामवाले हुए भी उन
ऋषियोंका [अथत् “ऋष” जो धातु है सो गति
(ज्ञान) रूप अर्थविषे वर्त्तता है। एतदर्थ ऋषिप-
दका ज्ञानके जनक चक्षुरादिक इन्द्रियरूप अर्थ है
अरु इन्द्रियरूप प्राणके अभावहुए अंगोंके रस-
का शोषण होता देखनेसे उन इन्द्रियरूप प्राणों
कों अङ्गिरसपना है। अरु [प्राणो वा अथर्वा इ-
ति श्रुति । प्राण वा अथर्वा है] इस श्रुतिके प्रमा-
णसे तिन इन्द्रियोंकों अथर्वापना है। यद्यपि मु-
ख्यप्राणका अथर्वापना श्रुतिने कहा है, तथापि
चक्षुरादि इन्द्रियोंकों भी उस मुख्यप्राणके अंगरूप
म होनेसे अथर्वशब्दका अयवन्ति यह बहुत
पना है, इति भावः] चरित अरु देह धारणादिक
विषे उपकार करनेरूप सत्य तू ही है ॥ ८ ॥ २५ ॥

रामः रामः रामः रामः रामः रामः रामः रामः

॥ इन्द्रस्त्वं प्राण तेजसा रुद्रोऽसि परिं ॥
 ॥ रक्षिता । त्वमन्तरिक्षे चरसि सूर्यस्त्वं ॥
 ॥ ज्योतिषाम्पतिः ॥ ५ ॥ २५ ॥

५ ॥ हे सौम्य पुनः इन्द्रियां कहती भयी कि
 । “इन्द्रस्त्वं प्राण तेजसा रुद्रोऽसि परिरक्षिता” ।
 ६ हे प्राण इन्द्र तू है, रुद्र तू है, रक्षा करने वाला तू
 है ; अर्थात् हे प्राण वीर्य (सामर्थ्य) करके ।
 इन्द्र (परमेश्वर) तू है, अथवा { हे प्राण अपने
 सामर्थ्य करके सर्व देवताओं का अधिपति इन्द्र
 तू है } अरु संहार करने के सामर्थ्य से जगत् का
 हरण करने वाला रुद्र तू ही है, अरु स्थितिकाल
 विषे सौम्य रूप हुआ जगत् का पालक विष्णु भी
 तू ही है । अरु । “त्वमन्तरिक्षे चरसि सूर्यस्त्वं ।
 ज्योतिषाम्पतिः ५” ६ तू अन्तरिक्ष विषे विचरता
 है (अरु) ज्योतिषों का पति सूर्य तू ही है ;
 अन्तरिक्षादि आकाश विषे निरन्तर विचरने वा-
 ला तू ही है । अरु उदय अरु अस्त होने वाले
 सर्व ज्योतिषों का अधिपति सूर्य तू ही है ।
 इति सिद्धम् ॥ ५ ॥ २५ ॥

५० ॥ हे सौम्य पुनः इन्द्रियां कहती भयी
 कि । हे प्राण । “यदा त्वमभिचर्षस्यथिमाः प्राणा-

॥ यदा त्वमभिवर्षस्यथेमाः प्राणं ॥
॥ ते प्रजाः आनन्दरूपा तिष्ठन्ति कामाया-॥
॥ न्नं भविष्यतीति ॥ १० ॥ २६ ॥

ते प्रजाः” । ‘जब तू वर्षता है तब यह प्रजा प्रा-
णकी (चेष्टाकरे है)’ अर्थात् जब तू मेघहोयके
वर्षाकरता है तब अन्नकोपायके यह प्रजा प्राण
की चेष्टाकों करे है । अथवा । “यदा त्वमभिवर्ष-
स्यथेमाः प्रजाः” । ‘हे प्राण तेरी यह प्रजा तेरे ।
अन्नसे बुद्धिओं पायिहुइ अरु तेरी वर्षाके देखने
मात्रसे ही’ । “आनन्दरूपा तिष्ठन्ति कामायान्नं
भविष्यतीति १०” । ‘आनन्दरूप स्थित है यथेष्ट
अन्नहोगा ; आनन्दकों प्राप्त भयि स्थित है, क्यों
कि यथेष्ट (इच्छाके अनुसार) अन्नहोगा ॥ ऐ-
सा तिस वर्षाके देखनेवाली प्रजाका अभिप्राय
है ॥ इति सिद्धम् ॥ १० ॥ २६ ॥

११॥ हे सौम्य पुनः इन्द्रियां कहती भयी कि
“वात्यस्त्वं प्राणैकैश्च पिरन्ता विश्वस्य सत्पतिः” ।
‘हे प्राण वात्य तू है एकपिहुआ भोक्ता तू है’ ।
अर्थात् हे प्राण ! ‘एतस्माज्जायते प्राणः’ । तुरू
कों प्रथम उत्पन्नहोनेसे तुरूसे पूर्व तेरा संस्कार
करनेवाला अन्य कोई नहीं ताते तू संस्काररहित

॥ ब्राह्मस्त्वं प्राणैकऋषिरन्ता वि-॥
 ॥ प्रवस्य सत्यपतिः । वयमाद्यस्य दातारः ॥
 ॥ पिता त्वं मातरि प्रवतः ॥ ११ ॥ २७ ॥

ब्राह्म (असंस्कारी) है अरु {जो ऐसा कहें कि जिससे प्राण उत्पन्न भयाहैं सोई उसका संस्कार करनेवाला है, सो बने नहीं, क्योंकि जिस आत्मासे प्राण उत्पन्न भयाहै सो अक्रिय है} । अरु "एकऋषिरन्ता" । "एकपिंडुष्ठा भोक्ता तू है ; अर्थात् एकपिं नामवाला अग्निरूपदुष्ठा सर्व हविषादिकोंका भोक्ता तू है । अरु "विप्रवस्य सत्यपतिः" । "विप्रका सत्यपति तू है ; अर्थात् सम्पूर्ण जगत्का प्रत्यक्ष विद्यमान पति तू है । अथवा विप्रका श्रेष्ठपति तू है । अरु "वयमाद्यस्य दातारः" । "हम् भक्षणके दाता है ; अर्थात् हम् कर्मोपासकलोक तेरे भक्षणके योग्य हविषा (हवनकरनेयोग्य वस्तु) के दाताहैं । अरु "पिता त्वं मातरि प्रवतः ११" । "हे वायो तू पिता है ; अर्थात् हे अन्तरिक्षमें चलनेवाले वायु (प्राण) तू हमारा पिता है । अथवा तू वायुका पिता है, एतदर्थ तुरुकों सर्वजगत्का पितृ सिद्ध ; क्योंकि तू आकाशरूपदुष्ठा वायुष्ठादि अस्मदादिकोंका जनक है ताते ॥ ११ ॥ २७ ॥

॥ या ते तनूवाचि प्रतिष्ठिता या श्रोत्रे ॥

॥ या चक्षुषि । या च मनसि सन्नता शिवां ॥

॥ तां कुरुमोत्कृमीः ॥ १२ ॥ २८ ॥

१२ ॥ हे सौम्य पुनः इन्द्रियां कहती हैं कि ॥
विशेष कहने करके क्या है । हे प्राण । “या ते तन-
वाचि प्रतिष्ठिता” । ॥ जो तेरी तनू वाणीविषे स्थि-
त है ॥ अर्थात् जो तेरी [अपानरूप] मूर्ति बन्ता ।
(कहनेवाली) होनेसे चक्षुस्वरूप चेष्टा करती हुई
वाणीरूप स्थानविषे स्थित है । अरु । “या श्रोत्रे
या चक्षुषि” । ॥ जो श्रोत्रविषे जो चक्षुषि ॥ जो
तेरी [अपानरूप] मूर्ति श्रोत्र होनेसे श्रवणरूप
चेष्टाकों करती हुई श्रोत्रविषे स्थित है । अरु जो
तेरी [प्राणरूप] मूर्ति दृष्टा होनेसे दर्शनरूप चेष्टा
कों करती हुई चक्षुषि विषे स्थित है । अरु । “या च
मनसि सन्नता” । ॥ पुनः जो मनविषे (स्थित है) ति-
सकों प्राणकर ॥ फेर जो तेरी [समानरूप] मूर्ति
मन्ता होनेसे संकल्पादिव्यापारकों करती हुई मन
विषे स्थित है तिसकों तू प्राणकर । अरु । “शिवां-
तां कुरुमोत्कृमीः” । ॥ निकसनेसे अमंगल मतिकरे
तू अपने निकलजानेसे इनम्यानोको अमंगल (नि-
कम्पे) मतकर ॥ । स प्राणस्तच्चक्षु स व्यानस्तच्छ्रोत्रं
सोऽपानः सा वाक् स समानस्तन्मन इति श्रुते ॥ १२ ॥ २८

ऐश्वर्यरूपा क्षत्रियोंकी लक्ष्मी, यह दोनों लक्ष्मी
 योंकरके, गुरु तेरी स्थितिरूप निमित्तवाली अ-
 र्थात् जिस बुद्धिके होनेसे इस संघातरूप शरीर
 विषे तेरी स्थिति रहै ऐसी बुद्धिकों हमारे अर्थदे
 ॥ हे सौम्य इस द्वितीयप्रश्नकरके निर्धारकिये
 प्राणके गुण संक्षेपमानसे प्रतिपादनकियेहैं
 इस रीतिसे सर्वरूपजो प्राणहै सो वाक् ग्राहि
 इन्द्रियोंकरके स्तुतिकरनेद्वारा प्रकट भयी जो उ-
 सकी महिमां तिस महिमावालाहै गुरु सोई
 पूजापतिहै । इति निश्चितम् ॥ १३ ॥ २५ ॥

॥इति प्रश्नोपनिषद् द्वितीय प्रश्नः॥

भाषा दीक्षा

समाप्ता

हरिः

ॐ

तत् सत् ब्रह्म

॥२॥

॥अथ प्रश्मोपनिषद्गत तृतीय प्रश्मः॥

॥अथ हैनं कौसल्यश्चाश्वलायनः

॥पप्रच्छ भगवन् कुत एष प्राणो जा-

॥यते कथमायात्यस्मिञ्छरीरे ग्प्रात्मा-

॥नं वा प्रविभज्य कथं प्रातिष्ठते केनो-

॥त्क्रामते कथं बाह्यमभिधत्ते कथम-

॥ध्यात्ममिति ॥ १ ॥ ३० ॥

॥अथ प्रश्मोपनिषद्गत तृतीय प्रश्मं भाषा-

टीका प्रारभ्यते ॥३॥

॥हे सौम्य पूर्वोक्तप्रकार इन्द्रियोत्तरके

किहुई स्तुतिद्वारा प्राणका प्रजापतिपना ग्प्ररू-

भोक्तापना ग्प्रादिक गुणोंके समुदायका निर्धार-

करिके, अब प्राणकी उत्पत्ति ग्प्रादिकोंका नि-

र्णय करतेहुए तिसकी उपासनाके विधानार्थ

इस तृतीय प्रश्मका प्रारंभ करतेहैं ॥

१ ॥ हे सौम्य । "अथ हैनं कौसल्यश्चाश्व-

लायनो पप्रच्छ" । तिसके उपनन्तर इसको अ-

श्वलका पुत्र कौसल्य नामवाला मुनि पूछता भ-

या ; अर्थात् कबन्धी मुनि ग्प्ररू भार्गव मुनिके

दो प्रश्नोंद्वारा प्राणके प्रजापतित्व ग्प्रादिगुणोंके

निर्धारहोनेके अनन्तर, इस पिप्पलाद मुनिश्वर

रूप ग्प्राचार्यों अश्वलमुनिका पुत्र कौसल्य

नामवाला मुनि प्रश्नकरता भया कि । “भगवन् ।
 कुत एष प्राणो जायते” । ॥ हे भगवन् यह प्राण
 किससे उपजता है ; अर्थात् हे भगवन् हे सर्वज्ञ
 यह प्राण, कि जिसकी महिमा आपने दो प्रश्नों
 के उत्तरकरके निर्धारित किया, सो किसकारण
 से उपजता है । अरु — । “कथमायात्यस्मिञ्छरी-
 रे” । ॥ कैसे इस शरीरविषे आबता है ; अर्थात् —
 उपजाभया किसप्रकार इस शरीरविषे आबता है,
 अर्थात् प्राणकों शरीरधारणका निमित्त कौन है ।
 अरु — । “आत्मानं वा प्रविभज्य कथं प्रातिष्ठते” ।
 ॥ आपने आपका विभागकरके कैसे स्थित होता है
 ; — एक आपने आपकों कई एक विभागकरके
 किसप्रकारसे स्थित होता है । अरु — । “केनोत्क्रम-
 ते” । ॥ किसकरके निकसता है ; — किस वृत्तिवि-
 शेषकरके इस शरीरसे, निकसता है । अरु —
 । “कथं बाह्यमभिधत्ते” । ॥ बाह्यकों कैसे धारता है ;
 — बाह्यजो अधिभूत अरु अधिदैव तिसकों
 कैसे धारता है, अर्थात् [प्राणादि पांचवृत्तिभेद
 वाले प्राणका सूर्य अरु एधिवी आदि पांचभूत
 अधिदैव अरु चक्षुरादि पांच इन्द्रियां अधि-
 भूतरूप बाह्य हैं] तिसकों यह प्राण कैसे धार-
 ता है । अरु — । “कथमध्यात्ममिति” । ॥ अध्या-
 त्मकों कैसे धारता है ; — अध्यात्मकों किसप्रकार

॥ तस्मै स होवाचाति प्रह्मान् प्र-॥
 ॥च्छसि ब्रह्मिष्टोऽसि तस्मान्नेऽहं ब्र-॥
 ॥वीमीति ॥ २ ॥ ३९ ॥

धारणकरताहै [प्राणादिरूप अन्तरवर्त्ति जो प्रा-
 णकी पांचवृत्तियाहैं सो प्राणका अध्यात्मरूपहै
 यह प्रागे कहेंगे] ॥ १ ॥ ३९ ॥

२ ॥ हे सौम्य उक्तप्रकार जब कौसल्यनाम-
 वाले मुनिने अपने ग्राचार्यसे प्रश्न किया तब
 "तस्मै स होवाच" । "तिसकों सो स्पष्ट कहता-
 भया ; अर्थात् तिस प्रश्नकरता शिष्योंकों सो
 सर्वज्ञ पिप्पलादनाम मुनीश्वर स्पष्ट कहताभया
 कि- "अति प्रह्मान् प्रच्छसि" । "अति प्रश्नों
 कों पूछताहै ; - हे प्रश्नकरताओंमें कुशल तूं
 अति श्रेष्ठ प्रश्नोंकों करताहै, क्यों कि प्रथम तो
 प्राण ही दुर्विज्ञेय (दुःखसे जानने योग्य) है ।
 एतदर्थ उसविषयक जैसे कठिन प्रश्न होय तैसे
 ही करने योग्य हैं, एतदर्थ तूं अति प्रश्नोंकों पू-
 छताहै । अरु- "ब्रह्मिष्टोसीति" । "ब्रह्मनिष्ठहै
 ; - एतदर्थ ही तूं ब्रह्मवेत्ताहै- "तस्मान्नेऽहं ब्र-
 वीमि २" । "ताते मैं कहताहों ; - एतदर्थ मैं तेरे
 ऊपर प्रसन्न भयाहों तिसकारणसे जो तैने प्रश्न

॥ आत्मनः एष प्राणो जायते यः ॥
॥ यैषा पुरुषे छायेतस्मिन्नेतदाततं मः ॥
॥ नोक्ततेनायात्यस्मिञ्छरीरे ॥ ३ ॥ ३२ ॥

किये हैं तिनका उत्तर में तेरे अर्थ कहता हों तिस-
कों अर्पण कर ॥ २ ॥ ३१ ॥

३ ॥ पिप्पलाद उवाच ॥ । “आत्मनः एष प्रा-
णो जायते” । । आत्मासे यह प्राण उपजता है ।
हे सौम्य, अब प्रश्न करने वाले कौसल्य नाम मुनि
कों पिप्पलाद मुनि कहते भये कि हे कौसल्य । “अ-
प्राणोऽहमनः शुभ्रो ह्यक्षरात् परतः परः । एतस्मा
ज्जायते प्राणो” । जो प्राण मन आदि उपाधि रहित
सदा शुद्ध कार्य कारणसे परे अक्षर सत्य परमा-
त्मासे यह सर्वमें श्रेष्ठ प्राण उपजता है ॥ प्र० ॥
कैसे उपजता है ॥ उ० ॥ । “यैषा पुरुषे छायेत-
स्मिन्नेतदाततं” । । जैसे पुरुषविषे छाया तैसे ति-
सविषे यह समर्पण किया है । हे सौम्य जैसे म-
स्तक हस्त पादादि अवयव समुदायरूप पुरुष नि-
मित्तसे नैमित्तिकी यह छाया उपजती है । तैसे ही
तिस ब्रह्मरूप सत्य अक्षर पुरुषविषे यह प्राण-
नाम वारके छाया स्थानीय मिथ्यारूप वाला तत्त्व
समर्पित है । अरु । “नोक्ततेनायात्यस्मिञ्छरीरे

॥यथा सम्राडेवाधिकृतान्विनियु-॥

॥डे एतान् ग्रामानेतान् ग्रामानधितिष्ठ-॥

॥स्वेत्येवमेवैष प्राणः इतरान् प्राणान् ॥

॥पृथक् पृथगेव सन्निधत्ते ॥४॥ ३३ ॥

३"। (मनकरके किये कर्म निमित्तसे इस शरीर विषे आवताहै) - देहविषे जो आवताहै सो छायावत् मनके संकल्प इच्छादि वृत्तियोंकरके किये जे कर्म तिन कर्मरूप निमित्तसे इस शरीरविषे आवताहै । "पुण्येन पुण्यं लोकं नयति" । (पुण्यसे पुण्यलोकको लेजाताहै) । यह इस ही प्रश्नके सातवें वाक्यसे कहेंगे । अतः । "तदेव सक्तः सह कर्मणेति" । (आसक्तहुआ तिस ही कों सहितकर्मके पावताहै) अर्थात् यह कर्मकरनेवाले कर्म पुरुषका मन जिस फलविषे आसक्तहोताहै तब तिस आसक्ताकरके वे पुरुष तिस हीकों कि जिस विषे आसक्तहै, कर्मकरके पावतेहैं । इस बृहदारण्यके छठे अध्यायकी श्रुतिविषे शरीरोंका ग्रहण कर्मोंकरके ही साध्यहै ऐसा कहाहै ॥३॥ ३२॥

४ ॥ हे सौम्य पिप्पलादमुनि कहताभयाकि हे कौसल्य अब दृष्टानपूर्वक श्रवणकरो । "यथा सम्राडेवाधिकृतान्विनियुक्ते" । (जैसे चक्रवर्ती)

राजा निश्चयकरके अधिकारीओंको योजनाकर-
ता है ; अर्थात् जैसे कोई एक चक्रवर्ती राजा ।
अपने राज्यके निबन्धमें कार्याध्यक्षताके योग्य
पुरुषों को निश्चयकरके तब उन अधिकारी पुरुषों
को देशविभागसे योजनाकरता है अरु कहता है
कि—। “एतान् ग्रामानेतान् ग्रामानधिपतिष्वस्य” ।
। तुम एतने ग्रामके अरु तुम एतने ग्रामके अ-
धिपतिहोयके स्थित होउ ; — हे कार्याध्यक्षताके ।
योग्य पुरुषों मेरी आज्ञासे तुम एतने ग्रामोंके ।
मंडल देशकों अरु तुम एतने ग्रामके मंडल देश
के अधिपतिहोयके देशोंका रक्षण पालन सा-
वधानीसे करते रहो ॥ हे सौम्य—। “इत्येवमे-
वैष प्राणः इतरान् प्राणान् पृथक् पृथगेव सन्नि-
धत्ते” । । ऐसे ही यह प्राण इतर प्राणोंको पृथक्
पृथक् ही योजनाकरता है ; — इस कहे हुए दृष्टा-
न्तके प्रमाण ही, यह जो मुख्य प्राण है सो चक्षुरा-
दि इन्द्रियरूप अन्य प्राणोंको नेत्रादि यथायोग्य-
स्थानविषे दर्शनादि क्रियाकरनेके अर्थ भिन्न ।
अर्थात् एकका काम दूसरा न करे इस प्रकारसे
योजना करता भया । अरु अपने अपानादिभेद
रूप इतर प्राणोंको गुदादि स्थानोविषे मलत्या-
गादि क्रियाके अर्थ योजना करता है ॥ ४८ । ३३ ॥
रामः रामः रामः रामः रामः रामः रामः रामः ॥

॥पायपस्थेऽपानं चक्षुःश्रोत्रे मुख॥
 ॥नासिकाभ्यां प्राणः स्वयं प्रातिष्ठते स॥
 ॥ध्ये तु समानः । एष ह्येतदुक्तमन्तं ॥
 ॥समन्त्रयति तस्मादेताः सप्तार्चिषो ॥
 ॥भवन्ति ॥ ५ ॥ ३४ ॥

५॥ हे सौम्य अब मुख्य प्राण उपने उप-
 पानादि भेदरूप पांच वायुकों जिस २ कार्यके
 अर्थ जिन २ स्थानोविषे नियुक्त करताहै तिस-
 कों श्रवणकरो । "पायपस्थेऽपानं" । ६ गुदा १
 (अरु) लिंगविषे उपानकों; अर्थात् जो गुदा
 द्वारा मलकों अरु लिंगद्वारा मूत्रकों त्यागकर
 नेरूप क्रियाकाकर्ता उपनाही भेदरूप उपान
 नामवाला वायु तिसकों गुदा अरु लिंगविषे ।
 उक्त कार्य करनेके अर्थ नियुक्त करताभया । २
 अरु- । "चक्षुः श्रोत्रे मुखनासिकाभ्यां प्राण
 स्वयं प्रातिष्ठते" । ६ चक्षु (अरु) श्रोत्र मुख (अ-
 रु) नासिकाविषे प्राण अप स्थितहोताहै ; ~
 तिस ही प्रकार दर्शनादि ज्ञानरूप क्रियाका
 कर्ता हुअा । चक्षु श्रोत्रके कहनेसे ज्ञानेन्द्रियां
 मुख अरु नासिकासे अपावागमन करताहुअा
 चक्रकर्त्तारजास्थानीय स्वयं (अप) प्राण १
 स्थितहोताहै । अरु- । "मध्ये तु समानः" । ६

मध्यविषे तो समान (वायुहै) ; - उपना भेद स-
मान वायु तिसकों प्राण उपान के मध्य नाभि
रूपस्थानविषे नियुक्त करता है । अरु - "एष-
हेतुद्वन्द्वमन्नं समन्वयति" । यह ही इस भुक्त
ग्रन्थकों लेजाता है ; - यह ही वायु भोजनकिये
ग्रन्थादिकोंका रस जो उदरविषे होता है तिस-
कों सर्व नाडियोंप्रति पृथक् २ सम (जिसका
तिसकों) लेजाता है एतदर्थ इसकों समाननाम-
से कहने हैं । अरु - "तस्मादेताः सप्तार्चिसो
भवन्ति" । ताते इतनी सात ज्वालावाला होता है
; - तिसकारणसे यह समाननामवाला वायुही
इस मुखद्वारसे उदरकुण्डविषे हवनकिये ग्रन्था-
दिकोंको रसादिकोंको प्रत्येक नाडियोंप्रति सम
पहुंचावता है, एतदर्थ भोजनकिये ग्रन्थादिकोंके
रसरूप समिधावाले जठराग्निरूप हेतुसे हृदय-
रूप देशसे यह सातसंख्यावाले मस्तकगत दो
नेत्र, दो कर्णके, दो नासिकाके, एक मुखका, इन
सातोंद्वार सम्बन्धी ज्ञानरूप ज्वालावाला है ताते
इसकों "सप्तार्चिसः" । सात उपर्चीवाला ; कहने हैं
॥ अभिप्राय यह है कि प्राणकरके ही दर्पण श्र-
वण अरु रूपादि विषयोंका प्रकाश होता है ॥ ५ ॥

६ ॥ हे सौम्य पिप्पलादनुनि कहते भये कि

॥ हृदि ह्येष आत्मा । अत्रैतदेक ॥
 ॥ शतं नाडीनां ताषां शतं शतमेकैक-॥
 ॥ स्यां ह्यसप्रतिर्द्वासप्रतिः प्रतिशारवानाडी ॥
 ॥ सहस्राणि भवन्त्याषु व्यानश्चरति ॥६॥

हे कौसल्य । “हृदि ह्येष आत्मा” । ‘हृदयविषे ही यह आत्मा है’ ; अर्थात् कमलाकार हृदयनाम-
 करके विख्यात जो मांस पिंड तदनंतरगत जे ह-
 दयाकाश तिसविषे, यह आत्माकरके सहित ।
 सिंग (जीव) आत्मा वर्त्तता है । अरु- । “अत्रै-
 तदेकशतं नाडीनां” । ‘यहां यह नाडीयोंकी (सं-
 ख्या) एक अधिक एकसौ है (१०१) यहां ।
 इस हृदयविषे मुख्य नाडीयां संख्या (गिनती)
 करके एकऊपर एक सौ होती हैं । अरु- । “ता-
 सां शतं शतमेकैकस्यां” । ‘तिनके मध्य एक-
 एकविषे सौ सौ भेद हैं’ ; - तिन प्रत्येक मुख्य ।
 नाडीविषे सौ सौ भेद हैं । अरु- । “ह्यसप्रति-
 र्द्वासप्रतिः प्रतिशारवानाडी सहस्राणि भवन्ति” ।
 ‘प्रतिशारवारूपनाडीके (भेद) वहन्तर वहन्तर
 हजार होते हैं’ ; - पुनः भी एथक् एथक् प्रतिशा-
 रवारूप नाडीके भेदरूप वहन्तर वहन्तर हजार नडी-
 यां होती हैं । अर्थात् सुषुम्णनामवाली एक ।
 मुख्य नाडीरूप मूल (पीड़) की स्कंधशारवा ।

(सर्वसे पुष्ट शारवा) रूप सौ १०० संख्यावाली मुख्य नाड़ी हैं। तिन प्रत्येककी शारवारूप जो सौ सौ नाड़ीयां हैं, तिन एक एककी उपशारवारूप नाड़ीयोंकी संख्या बहत्तर बहत्तर हजार होती है। ताने सर्वमिलके बहत्तर करोड़ नाड़ी हैं [॥ हे सौम्य अथ इनको पुनः श्रवण करो] [उक्त नाड़ीयोंकी संख्याका जो वर्णन है सो वृक्षरूपसे है, तहां हृदयकमलदेवासे जो निकली हुई नाड़ीयां हैं तिनके मध्य जो सुषुम्णानामवाली मुख्य नाड़ी है सो मूल (पीड) के स्थानापर है, 'अरु तिसकी दशा नाड़ीयां स्कंध (पुष्ट शारवा) रूप हैं, 'अरु उन स्कंधरूप दशा नाड़ीयोंमेंसे प्रत्येककी नव नव स्थूलशारवा है। एतदर्थ इसप्रकार होनेसे एक मूलकी सुषुम्णानामवाली नाड़ीको छोड़के स्थूलशारवारूप नब्बे ९० नाड़ीयां अरु दशा स्कंधरूप शारवा यह सर्व मिलके एकसौ १०० संख्याकी होती हैं। तिन सौ नाड़ीयोंके मध्य एक एक नाड़ीकी शारवारूप सौ सौ नाड़ीयां और हैं। इसप्रकार होनेसे एक सुषुम्णा मुख्य नाड़ी है अरु सौ स्कंधरूप नाड़ीयां हैं। अरु तिनकी शारवारूप दशा हजार नाड़ीयां हैं। तिन दशा हजार नाड़ीयोंमें से प्रत्येक नाड़ीयोंकी उपशारवारूप बहत्तर बहत्तर हजार ७२००० नाड़ीयां हैं। हे सौम्य इसप्रकार होनेसे बहत्तर हजार ७२००० संख्याको दशा हजार संख्यासे गुणा करनेसे

एक मूलकी सुषुम्णानाडीकों छोड़के वहन्तरकरोड़
 ७२००००००० नाडीयां होतीहैं इति ॥ । "असुव्या-
 नश्चरति ६" । तिसविषे व्यानवायु विचरताहै ;
 तिन सर्व नाडीयोंविषे एक व्याननामवालावायु
 विचरताहै । एतदर्थ इस प्राणके भेद वायुकों स-
 र्व शरीरविषे व्याप्तहोनेसे व्याननामकरके कहतेहैं
 ॥ हे सौम्य, जैसे सूर्यविम्वसे किरण, सर्वग्योरकों
 निकलतीहैं तैसे शरीरविषे हृदयकमलसे सर्वग्योर
 कों गमनकरनेवाली जो नाडीयां तिनके सम्बन्धसे
 सर्वदेहमें व्याप्तहोके व्यानवायु चर्त्तताहै । अरु स्कं-
 ध ग्रादिक जो जो शरीरकी संधि के स्थान अरु मर्म
 स्थानहैं तिन तिनविषे विशेषकरके चर्त्तताहै । अरु
 व्यानजोहै सो प्राण अरु अपानरूप वृत्तिके मध्य
 उनके अभावकालमें उद्भूतवृत्तिरूपहै । अरु यह प-
 राक्रमवाले पुरुषके कर्मोंका कर्त्ता होताहै ॥ ६ ॥ ३५
 हे सौम्य प्रथम जो कौसल्य मुनिने प्रश्नकियारहाकि
 "आत्मानं वा प्रविभज्य कथं प्राप्तिष्ठते" । मुख्यप्रा-
 ण अपनेअप्राप विभागकरके किसप्रकारसे स्थित
 होताहै, तिसका उत्तर चौथे, पांचमें, छठे, इन तीन
 वाक्योंसे पिप्पलादमुनिने कहा सो तेरे अर्थ कहा ॥

७ ॥ हे सौम्य अब उदानवायुके स्थान कों कहते
 हुए, कौसल्यमुनिके "केनोन्क्रमंत" । किसकरके

॥अथैकयोर्द्ध उदानः पुण्येन पुण्यं ॥
॥लोकं नयति पापेन पापमुभाभ्यामेव ॥
॥मनुष्यलोकम् ॥७॥ ३६ ॥

(शरीरसे) निकलता है; इस चतुर्थ प्रश्नका उत्तर कहते हैं ॥ पिप्पलाद उवाच ॥ हे कौसल्य । “अथैकयोर्द्ध उदानः” । एक ऊंचे उदान है; अर्थात् उन एक अधिक सौ १०१ नाड़ीयोंके मध्य ऊंचे मूर्द्धनी ब्रह्मरंध्रस्थानविषे जानेवाली सुषुम्णा नामवाली सुख्यनाड़ी जिस एक नाड़ीसे विशेषदृष्ट्या ऊपरकों ब्रह्मरंध्रपर्यंत जाताहुआ अरु समानहुआ पैरसेलेके माथे पर्यंत वर्तमानहुआ उदानवायु चिचरता है । अरु १ । पुण्येन पुण्य लोकं नयति पापेन पापं । पुण्यसे पुण्य लोककों प्राप्त करता है पापसे पापकों; सो उदानवायु वेदशास्त्राविषे विधानकिये जे पुण्यरूपकर्म तिनके करनेसे कर्तापुरुषकों देवतादिकोंके स्थानरूप पुण्य (स्वर्ग) लोककों प्राप्त करता है । अरु तिन पुण्यकर्मसे विपरीत वेदशास्त्रकरके अविहित जे पापकर्म तिनके कर्तापुरुषकों पशु, पक्षि, मन्थान, पाकरादियोनिरूप पापमय नरककों प्राप्त करता है । अरु १ । “उभाभ्यामेव मनुष्यलोकम्” । दोनोंसे ही मनुष्यलोककों (प्राप्त करता है) पुण्य अरु पाप दोनोंके समुच्चयसे मनुष्य लोक (शरीर) को ।

प्राप्तकरताहै ॥७॥ हे सौम्य सुषुम्णानाडीविषे अरु सर्वदेहविषे ब्रह्मरन्ध्रपर्यन्त उदानवायु व्याप्यहोय के वर्तताहै सो स्थूल शरीरसे लिंग (सूक्ष्म) शरीरके निकलनेमें अग्रसरहै, सो उपासनाके अनुसार उत्तम मध्यम अधम लोकोंविषे प्राप्तकरताहै, अर्थात् पुण्य देवयान पञ्चाग्नि आदिकोंकी उपासनावाले उपासकों ब्रह्मरन्ध्रकेद्वारा सर्वोत्तम ब्रह्मलोककों प्राप्तकरताहै । अरु सूर्य अग्नि आदिकोंके उपासकों चक्षु वागादिद्वारा सूर्य अग्नि आदिकोंके स्वर्गादि मध्यमलोककों प्राप्तकरताहै । अरु वेदशास्त्र से विरुद्ध निषिद्ध भूत प्रेतादिकोंके उपासकोंको गुह्य लिंग नख केशादि अपवित्र मार्गोंसे पशु पक्षि श्वान शूकर चाण्डालादि पापमय नरकरूपयोनियोंको प्राप्तकरताहै । अरु पाप पुण्य दोनोंके सम अरु प्रधानतासे करनेवालेको मनुष्यलोकके ताड़ प्राप्त करताहै । अर्थात् पुण्य प्रधानहोय अरु पाप सामान्यहोय तब सो श्रेष्ठ कुलमे धन विद्या संतति आरोग्यता आदिकोंकरके सम्पन्नहोताहै अरु जो पाप प्रधानहोय अरु पुण्य सामान्यहोय तो सो पुरुष कुल विद्या धन संतति आरोग्यतादि सुखकरके रहित होताहै । अर्थात् जिसके पुण्य अधिक अरु पाप थोड़े होतेहैं तिन पुरुषोंको इस मनुष्यलोकविषे ही सुख अधिक अरु दुःख थोड़ा होताहै । अरु जिनके

॥ आदित्यो ह वै बाह्यः प्राण उदयः ॥
 ॥ त्वेष ह्येनं चाक्षुषं प्राणमनुगृह्णानः ॥
 ॥ पृथिव्यां या देवता सैषा पुरुषस्य ॥
 ॥ यानमवष्टभ्यान्तरा यदाकाशाः स समाः ॥
 ॥ नो वायुव्यानः ॥ ८ ॥ ३७ ॥

पाप अधिक अरु पुण्य थोड़ा होता है तिसकों दुःख बहुत अरु सुख थोड़ा होता है, ताते पुरुषकों इस लोक परलोकमें सुखकी प्राप्ति के अर्थ शास्त्र विहित पुण्यकर्म ही करना उचित है, अरु पुण्य पाप के समान होनेसे दुःखसुखोंकी भी समान प्राप्ति होती है। अभिप्राय यह है कि मनुष्यदेहकी प्राप्ति पापपुण्य दोनोंसे ही होती है। अरु जिन्होंने ज्ञानाग्निकरके पापपुण्य दोनोंकों निर्मूल किया है सो मोक्ष होता है इति सिद्धम् ॥ ७ ॥ ३६ ॥

८ ॥ हे सौम्य उक्तप्रकार कौसल्यमुनि के चतुर्थ प्रश्नका उत्तर कहके, अब अधिभूत अरु अधिदैशरूप बाह्यकों यह प्राण कैसे धारण करे है, यह पंचम प्रश्नका अरु अध्यात्मकों कैसे धारण करे है इस यह प्रश्नका उत्तर पिप्पलादमुनि ने कहा है तिसकों श्रवण करो ॥ पिप्पलाद उवाच ॥ हे कौसल्य, अर्थात् हे प्रश्नकर्ता तूमें कुशल, मैं कहौ गो मुन

। “आदित्यो ह वै बाह्यः प्राण उदयत्येष होनं चाक्षुषं प्राणमनुग्रहानः” । १. आदित्य ही प्रसिद्ध बाह्यका प्राण है यह ऊर्ध्वकों जाता है यह इस चक्षुर्विषे स्थित प्राणकों अनुग्रह करता हुआ वर्तता है ; अर्थात् यह जो प्रकट सूर्य है सोई बाहर समष्टिका प्राण है ग्रह यह सूर्यरूप प्राण उदयहुआ उचेंकों जाता है (जैसे नाभिसे उदयहुआ प्राण ऊंचेंकों जाता है तैसे) अर्थात् यह सूर्यरूप प्राण इस चक्षु इन्द्रियविषे स्थित व्यष्टिप्राणकों अपने प्रकाशसे अनुग्रह करता हुआ अर्थात् रूपविषयके ज्ञानविषे चक्षुके प्रकाशकों करता हुआ वर्तता है । अरु २. “एधिव्यां या देवता सैषा पुरुषस्यापान मवष्टभ्य” । २. एधिव्यां विषे जो देवता है सो इस पुरुषकी अपानवृत्तिकों आकर्षणकरके वर्तता है ; — तैसे ही पृथिवीविषे अभिमानी जो प्रसिद्ध [अग्नि] देवता है सो यह पुरुषकी अपाननामवासी प्राणवृत्तिकों आकर्षण द्वारा खवसाकरके निचेहीकों खींचनेंरूप अनुग्रहकों करता हुआ वर्तता है । यदि ऐसा न होय तो शरीर भारीहोनेसे गिरपड़ेगा । अथवा अथकाशसहित (घल) मैदान में ऊपरकों जायगा । सो तो होता नहीं, यह अग्निरूप पृथिवीका ही अनुग्रह है । अर्थात् बाह्यका जो समष्टि अपानवायु अग्निदेवतारूप पृथिवी मो पुरुषकीं जो अधोगामी ।

प्राणकी अपाननामनी वृत्तिहै तिसकों आकर्षण
 करतीहुई शरीरकों अपने आकर्षणमें रखेहै इस
 ही हेतुसे यह शरीर भारीहुआ भी गिरता नहीं अ-
 रु ऊपरकों भी जाता नहीं यह ही वाह्य अपानका
 अनुग्रहहै । अरु—। “अन्तरा यदाकाशः समानो
 वायुव्यानः” । (जो मध्यमें आकाशहै सो वायु स-
 मानरूपहै व्यानके अर्थ अनुग्रहकरताहै,) यह
 जो स्वर्ग (सूर्य) अरु पृथिवीके मध्यमें आकाश
 है तिसविषे स्थित जो वायुहै तिसकों मन्त्रस्यपुरुष
 चत्, आकाशनामसे कहतेहैं । [“मन्त्राः क्रोशन्तीति”
 (मन्त्र पुकारतेहैं) इस वाक्यविषे जैसे मन्त्र शब्द
 करके मन्त्रकों ही ग्रहण न करके मन्त्रस्य पुरुष पु-
 कारते हैं, ऐसा लक्षणसे ग्रहणहोताहै । तैसे ही
 यहां आकाश शब्दसे केवल आकाश ही का ग्रह-
 ण न करके तिस आकाशविषे स्थित वायुकों लक्ष-
 णसे ग्रहणकरतेहैं] अरु सो वायु समानरूपहै, सो
 अन्तर समानवायुके अर्थ अनुग्रहकरताहुआ वर्त-
 ताहै सो काहेसे को अन्तर समानवायु प्राण अरु
 अपानके मध्यमें स्थितहै, अरु बाह्य समानवायु
 सूर्यरूप प्राण अरु पृथिवीरूप अपान इनके मध्य
 में स्थितहै, ताते अन्तर समानवायु अरु बाह्य स-
 मानवायु इन दोनोंकी अन्तर बाह्य प्राण अपानके
 मध्य स्थितहीनेसे समताहै. ताते समष्टि समान ।

॥ तेजो ह वै उदानस्तस्मादुपपान्त-॥

॥ तेजः । पुनर्भवमिन्द्रियैर्मनसि सम्प-॥

॥ द्यमानैः ॥ ८ ॥ ३८ ॥

वायु व्यष्टि समानवायुपर अनुग्रह करता है ॥ अरु सामान्यरूपसे जो बाह्यका वायु है सो बाह्यका व्यानवायु है सो अन्तरके व्यानवायुके अर्थ अनुग्रह करता है । क्यों कि व्याप्तिकी समता है । अर्थात् अन्तरका व्यानवायु शरीरके अन्तर नखसिखपर्यन्त व्याप्त है अरु बाह्यका व्यानवायु चिराडात्माके अन्तर छौ (ब्रह्मलोक) से पाताल पर्यन्त व्याप्त है । ताते व्याप्तिकी समतासे बाह्यका समष्टि व्यानवायु अन्तरके व्यष्टि व्यानवायुपर अनुग्रह करता हुआ वर्तता है ॥ ८ ॥

८ ॥ हे सौम्य पुनः पिप्पलादमुनि कहते भये कि हे कौसल्य । "तेजो ह वै उदानस्तस्मादुपपान्ततेजः" । प्रसिद्ध तेज ही उदानरूप है ताते तेजसे रहित होता है ; अर्थात् जो बाह्यका स्पष्ट सामान्य तेज है सो बाह्यका समष्टि उदानरूप है । अभिप्राय यह है की बाह्यका सामान्य तेज है लो अपने प्रकाशकरके शरीरस्य उदानवायुके अर्थ अनुग्रह करता है । हे सौम्य- [इसप्रकार मूर्खीदिरूपसे मुख्य प्राणकों प्राण उपान समान उदान व्यान ।

इनके अर्थ अनुग्रह करनेके कथनसे अध्यात्मरूप प्राणादि वृत्तियोंके अनुग्रहका कर्त्तापना कहा । अरु सूर्य अग्नि आकाश सामान्यवायु अरु सामान्य तेज यह क्रमसे बाह्यके प्राणादिरूपहुआ मुख्य प्राण सूर्यादि अधिदैवरूप बाह्यको धारताहै इस प्रकार कहा । अरु तिस सूर्यादिरूपसे जो स्थिति सोई तिसका धारणहै । अरु प्राण अपांजादिकोंके अनुग्रहसे चक्षुरादिकोंके अनुग्रहसे तिसहाय (मुख्य प्राणकों), उन चक्षुरादि अधिभूतस्वरूप बाह्यरूप का धारणकर्त्तापना कहा । अरु— 'स प्राणस्तचक्षुः सोऽपानः सा वाक् स व्यानस्तच्छ्रोत्रं स समानस्तन्मनः स उदानः स वायुरिति रश्म्यन्तरे' ।— सो प्राण सो चक्षु सो अपान सा वाणी सो व्यान सो श्रोत्र सो समान सो मनः सो उदान सो वायु ।— इस श्रुतिकरके चक्षुरादिकोंको प्राणादि स्वरूपताके कथनसे अरु चक्षुरादिकोंके अनुग्रहकर्त्तापनेके कहनेसे चक्षुरादिरूप अध्यात्मका धारणकर्त्तापना मुख्य प्राणकों कहा ॥ इस रीतिसे यहां पर्यन्त बाह्यको कैसे धारणकरताहै अरु अध्यात्मको किसरीतिसे धारणकरताहै, इन पंचम अरु षष्ठ दोनों प्रश्नोंका उत्तर कहा, यह जानना]— जिसकरके तेज स्वभाववाला अरु शरीरसे सिगको, बाहर

॥यच्चित्तस्तेनैष प्राणमायाति प्राण-॥
 ॥स्तेजसा युक्तः । सहात्मना यथा सङ्ग-॥
 ॥पितं लोकं नयति ॥ १० ॥ ३६ ॥

निकलनेरूप क्रियावा करनेवाला उदानवायु भी बाह्यके तेजके अनुगृहकों पायादुग्रा ही शरीरविषे वर्तताहै, तिम ही कारणसे जब जीवके जीवनेके हेतु कर्म (प्राग्भय) के उपरामभये बाह्यके तेज-रूप उदानके (अन्तर उदानवायुके निमित्तके, अनुगृहके अभावसे 'लौकिक-पुरुष स्वाभाविकतेजसे रहित होताहै, तब उससमय उसपुरुषको ही एग्रापुंवाला मरनेके योग्य जानना । अरु- "पुनर्भवमिन्द्रियैर्मनसि सम्पद्यमानैः" । "मनविषे प्रवेशकों प्राग्भयी इन्द्रियोंके साथ अन्य शरीरको पावताहै" - "सो मरनेवाला तेजादिकोंके प्राग्भये पीछे मनविषे प्राग्भयी जे बागादि इन्द्रिया "वाङ्मनसि सम्पद्यते" तिनकेसाथ अध्यासकेवशभया अन्यशरीरकों पावताहै ॥ ६ ॥ ३८॥

१०॥ हे सांख्य है कौरुल्य "यच्चित्तस्तेनैष प्राणमायाति" । "यद जिसमें चित्तवाला होताहै तिसकरके प्राणकों पावताहै" अर्थात्, यह जीव तिम पशुपक्षि आदिक शरीरमें चित्तकरके युक्त

होता है, अर्थात् जिन शरीरों में चित्त संकल्पादि चेतना धर्म वाला होता है, तिन शरीरों में मरण-कालविषे उस चित्तके संकल्पसे इन्द्रियोंके साथ मिलके मुख्य प्राणवृत्तिकों पावता है, अर्थात् मरण-कालविषे इन्द्रियोंकी वृत्तिके क्षीण भये यह जीव मुख्य प्राणवृत्तिरूपसे ही स्थित होता है। तब इसके ज्ञाति सम्यन्धिकेत्योग परस्परमें कहते हैं कि अभी तो यह जीवता है। अरु—“प्राणस्तेजसा युक्तः सहात्मना यथा सङ्कल्पितं लोकं नयति”। प्राण-तेजकरके युक्तहुआ सहित आत्माके जैसा निश्चय किया है तैसे लोककों पावता है;—सो प्राण जब वाह्यके तेजरूप उदानवायुके अनुगृहकों प्राप्त भयी जे, अन्तर, उदानवृत्ति जो उत्क्रमणमें प्रधान है, तिसकरके युक्तहुआ शरीरके अधिपति जीवात्मा (साभासलिंग) के साथ तादात्म्यभावकों पावता है, तब तिस तादात्म्यताकरके भोक्तारूप भया। प्राण उक्तप्रकार उदानवृत्तिसे ही युक्तहुआ तिस ही भोक्ताकों, कि जिसके तादात्म्यसे आप भोक्ता भया है, पुण्य पापरूप स्वकर्मके वशसे जैसा दूरा जीवात्माका अभिप्राय है तैसे ही लोककों प्रसूत करता है ॥ १० ॥ ३६ ॥

॥य एवं विद्वान् प्राणं वेद । न हास्यं ॥
 ॥प्रजा हीयतेऽमृतो भवति तदेष ॥
 ॥श्लोकः ॥ ११ ॥ ४० ॥

समष्टि प्राणके स्वरूप स्थानादिकोंका निर्णयकरके
 अब तिसकी उपासनाका विधान करतेहैं । यहां
 यह अर्थहै कि- आत्मासे प्राण उपजताहै सो म-
 नकेकिये धर्म अधर्मसे शरीरकेअर्थ अनुग्रहकर-
 ताहै । अरु आपके पांचप्रकार विभागकरके पायु
 (गुदा) अरु उपस्थ (लिंग) इन स्थानोंविषे अ-
 पने ही भेद अपानवायुकों स्थापनकरेहै । अरु
 चक्षु श्रोत्र मुख नाशिकारूप स्थानविषे त्वस्वरूप
 प्राणकों ही स्थापितकरेहै । अरु नाभिरूपस्थान-
 विषे अपने समानरूप भेदकों स्थापनकरेहै ।
 अरु नाड़ियोंके समुह रूप स्थानविषे अपने भेद
 व्यानरूपकों स्थापितकरेहै । अरु सुषुम्णनाड़ी
 रूप स्थानविषे अपने भेद उदानवायुकों स्थापित
 करेहै । अरु प्राण अपान समान व्यान अरु
 उदान, इनके अनुग्रह कर्ता बाह्यरूप सूर्य्य पृ-
 थिविदेवता आकाश वायु अरु तेज रूपसे अ-
 धिदैवकों धारणकरेहै । अरु सूर्यादिकोंके अनु-
 ग्रहसे प्राणादि वृत्तिरूप अध्यात्मकों अरु चक्षु
 वाक् श्रोत्र मन अरु त्वचारूप अरु चक्षुरादि

॥य एवं विद्वान् प्राणं वेद । न हास्य ॥

॥प्रजा हीयतेऽमृतो भवति तदेष ॥

॥श्लोकः ॥ ११ ॥ ४० ॥

समष्टि प्राणके स्वरूप स्थानादिकोंका निर्णयकरके
अब जिसकी उपासनाका विधान करतेहैं । यहां
यह अर्थ है कि- आत्मासे प्राण उपजताहै सो म-
नकेकिये धर्म अधर्मसे शरीरकेअर्थ अनुग्रहकर-
ताहै । अरु आपके पांचप्रकार विभागकरके पायु
(गुदा) अरु उपस्थ (लिंग) इन स्थानोंविषे अ-
पने ही भेद अपानवायुकों स्थापनकरेहै । अरु
चक्षु श्रोत्र मुख नासिकारूप स्थानविषे स्वस्वरूप
प्राणकों ही स्थापितकरेहै । अरु नाभिरूपस्थान-
विषे अपने समानरूप भेदकों स्थापनकरेहै ।
अरु नाड़ियोंके समुह रूप स्थानविषे अपने भेद
व्यानरूपकों स्थापितकरेहै । अरु सुषुम्णनाड़ी
रूप स्थानविषे अपने भेद उदानवायुकों स्थापित
करेहै । अरु प्राण अपान समान व्यान अरु
उदान, इनके अनुग्रह कर्ता बाह्यरूप सूर्य पृ-
थिविदेवता आकाश वायु अरु तेज रूपसे अ-
धिदैवकों धारणकरेहै । अरु सूर्यादिकोंके अनु-
ग्रहसे प्राणादि वृत्तिरूप अध्यात्मकों अरु चक्षु
श्रोत्र मन अरु त्वचारूप अरु चक्षुरादि

॥य एव विद्वान् प्राणं वेद । न हास्यं॥
 ॥प्रजा हीयतेऽमृतो भवति तदेष॥
 ॥श्लोकः॥ ११ ॥ ४० ॥

समष्टि प्राणके स्वरूप स्थानादिकोंका निर्णयकरके
 अथ तिसकी उपासनाका विधान करतेहैं। यहां
 यह अर्थहै कि- आत्मासे प्राण उपजताहै सो म-
 नकेकिये धर्म अधर्मसे शरीरकेअर्थ अनुग्रहकर-
 ताहै। अरु आपके पांचप्रकार विभागकरके पायु
 (गुदा) अरु उपस्थ (सिंग) इन स्थानोंविये अ-
 पने ही भेद अपानवायुकों स्थापनकरेहै। अरु
 चक्षु श्रोत्र मुख नासिकारूप स्थानविये त्वस्वरूप
 प्राणकों ही स्थापितकरेहै। अरु नाभिरूपस्थान-
 विये अपने समानरूप भेदकों स्थापनकरेहै।
 अरु नाड़ियोंके समुह रूप स्थानविये अपने भेद
 व्यानरूपकों स्थापितकरेहै। अरु सुषुम्णानाड़ी
 रूप स्थानविये अपने भेद उदानवायुकों स्थापित
 करेहै। अरु प्राण अपान समान व्यान अरु
 उदान, इनके अनुग्रह कर्ता वायुरूप सूर्य ए-
 यिविदेवता आकाश वायु अरु तेज रूपसे अ-
 धिदैवकों धारणकरेहै। अरु सूर्यादिकोंके अनु-
 ग्रहसे प्राणादि दृन्तिरूप अध्यात्मकों अरु चक्षु
 वाक् श्रोत्र मन अरु त्वचारूप अरु चक्षुरादि

इन्द्रियोंकरके ग्रहण करने योग्य रूपादि विषयरूप
 अधिभूतकों धारण करे है । अरु सोई प्राण उदा-
 नवृत्तिसे भोक्ता करके युक्तहुआ भोक्ता (जीवात्मा)
 कों देहत्यागान्तर लोकान्तर किंवा देहान्तरप्रति-
 ले जाता है ॥ हे सौम्य सोई प्राण सर्वमें ज्येष्ठ श्रेष्ठ
 है, सोई प्रजापति है, सोई अन्नका भोक्ता है । इ-
 स प्रकार उत्पत्त्यादि उक्त विशेषणों करके युक्त
 प्राणकों जानता है सो अग्निमन्त्र कहे फलकों पावता
 है] ॥ हे सौम्य हे कौसत्य । “य एवं विद्वान्
 प्राणं वेद” । (जो विद्वान् ऐसे प्राणकों जानता है)
 अर्थात् जो कोई ब्राह्मणादि विद्वान् कहे प्रकार
 उत्पत्त्यादि विशेषणों करके युक्त मुख्य प्राणकों
 जानता है अर्थात् उपासता है तिसकों इस लोक
 परलोक सम्बन्धि जो फल प्राप्त होता है सो वेद
 भगवान् कहते हैं- । “न हास्य प्रजा हीयते मृतो-
 भवति तदेयश्लोकी भवति” । (इसकी प्रजा उच्छे-
 दकों पावती नहीं) अरु (मरणधर्मसे रहित होता है
 तिसविषे यह श्लोक (मन्त्र) है) - इस विद्वान्
 की , कि जो प्राणका सम्यक् उपासक है, पुत्र
 पोत्रादिरूप प्रजा , उसकी विद्यमानतामें, बिना-
 शकों पावती नहीं । अरु शरीरके पतन भये ।
 यह प्राणोपासक पुरुष मुख्य प्राण (सूत्रात्मा)
 के साथ सयुज्यता (अभेदता) कों पाय मरण

॥उत्पत्तिमायतिं स्थानं विभुत्व- ॥
 ॥ज्वैव पञ्चधा उपध्यात्मज्वैव प्रा-॥
 ॥एस्य विज्ञायामृतमश्नुते विज्ञाया-॥
 ॥मृतमश्नुते ॥ १२ ॥ ४१ ॥
 ॥इति प्रश्नोपनिषद्गत तृतीय प्रश्नः३॥

धर्म रहित अमर होता है - [यह जो प्राणके साथ
 एकतारूप अमृतभाव है सो प्राणके सकाम उपा-
 सकों अन्तमें होता है । अरु निष्काम उपासक
 कों चित्तकी एकाग्रता अरु शुद्धिद्वारा आत्मज्ञा-
 न होय मुख्य अमृतत्वकी प्राप्ति होती है] - अरु
 इस ही अर्थविषे यह अग्निमवाक्यरूप मन्त्र प्र-
 माण है ॥ इति सिद्धम् ॥ १२ ॥ ४० ॥

१२॥ हे सौम्य हे कौसल्य । “उत्पत्तिमायतिं
 स्थानं विभुत्वञ्चैव पञ्चधा उपध्यात्मञ्चैव प्राण-
 स्य” । ६ प्राणकी उत्पत्तिकों आगमनों स्थानकों
 अरु पांचप्रकारसे स्वामित्वभावकों, अरु, उप-
 ध्यात्मकों, अर्थात् प्राणकी परमात्मासे उत्प-
 त्तिकों अरु मनके किये कर्मोंसे इस प्रारोहविषे
 आगमनों अरु युदा उपस्थादि स्थानोविषे ।
 स्थितिकों अरु चक्रवर्तिराजावत् प्राणवृत्तिकों ।
 पांचभेदके पांचप्रकारसे स्थापनरूप स्वामित्व ।

को । अरु सूर्यादिरूपसे स्थितिरूप बाह्यकों । १
अरु प्राणादिचृत्तिरूपकी चक्षुरादिकोंके आकार
से स्थितिरूप अन्तर अध्यात्मकों । “विज्ञायामृत-
मश्नुते विज्ञायामृतमश्नुते” । १ जानके अमरणभा-
वकों पावताहै ; हे सौम्य इसप्रकार प्राणकों सम्य-
कप्रकार जानके उपासनाकरनेवाला विद्वान् प्राण
के साथ अभेदतासे ऐक्यभावरूप अमृतकों पाव-
ताहै । २ जानके अमृतकों पावताहै, । यहां जो
द्विवारकथनहै सो तृतीय प्रश्नकी समाप्त्यर्थ अ-
थवा उपरविद्यासम्बन्धि प्रश्नोंकी समाप्त्यर्थ किं-
वा उपरब्रह्मकी उपासनाविद्याकी समाप्तिके अ-
र्थ है ॥ इति सिद्धम् ॥ १२ ॥ ४१ ॥ ॐ

॥ इति प्रश्नोपनिषद्गत तृतीय प्रश्नः ॥

॥ भाषा टीका ॥

॥ पूर्वार्द्ध की ॥

॥ समाप्ता ॥

॥ हरिः ॥

॥ ॐ ॥

॥ तत् सत् ब्रह्म ॥

॥ ३ ॥

॥ अथ चतुर्थ प्रश्न प्रारभ्यते ४ ॥

॥ अथ हैनं सौर्यायणो गार्ग्यः य- ॥

॥ प्रच्छ । भगवन्नेतस्मिन् पुरुषे कानि ॥

॥ स्वपन्ति कान्यस्मिन् जागृति कतर ॥

॥ एष देवः स्वप्नान् पश्यति कस्यैतत् ॥

॥ सुखं भवति कस्मिन्नु सर्वे सम्प्रति- ॥

॥ क्षिता भवन्तीति ॥ १ ॥ ४२ ॥

॥ अथ प्रश्नोपनिषद्गत चतुर्थप्रश्न भाषा टीका

॥ प्रारभ्यते ॥

१ ॥ हे सौम्य प्रथम प्रश्नकरके कहे प्रकार का
कर्म उपासनाकी, परिणाम, गतिकों श्रवणकरके
तिससे वैराग्यवान्हुग्रा । अरु द्वितीय तृतीय प्र-
श्नकरके कहीगई जे प्रायाकी उपासना तिसकरके
चिन्तकी एकाग्रता अरु शुद्धिवालाहुग्रा अरु इस-
ही करके विवेकादि साधन चतुष्टय करके सम्पन्न
जो उत्तमाधिकारीकों पराविद्या (ब्रह्मविद्या) कि-
जिसकरके अक्षरब्रह्मकी प्राप्तिहोतीहै तिसके श्र-
वणार्थ चतुर्थ पंचम अरु षष्ठ इन तीनों प्रश्नों
का प्रारंभ करते हैं ॥

॥ हे सौम्य । “अथ हैनं सौर्यायणो गार्ग्यः
प्रच्छ” । तिसके पश्चात् इसकों सौर्यमुनिका
पुत्र गार्ग्यनामामुनि प्रश्नकरताभया ३ अर्थत् ।

कौसल्यनाममुनिके समाधानहोनेके पश्चात् सौ-
 र्यमुनिका पुत्रं गार्ग्यनामवात्सामुनि इस उत्तरदा-
 ता सर्वज्ञ अपने आचार्य पिप्पलादमुनिकों पूछ-
 ताभया ॥ यहां अभिप्राय यह है कि पूर्वके, प्रथ-
 म द्वितीय, अरु तृतीय, इन तीनों प्रश्नोंसे संसार
 रूप व्याकृत, अर्थात् कार्यमय जगत्के अन्तर-
 गत साध्य साधनमय, अर्थात् कर्म उपासना, अ-
 रू तिनके फलमय, अनित्य सर्व प्राणरूप, अ-
 परब्रह्मकी विद्याके विषयकों समाप्तकरके, अ-
 व अवसाधनरूप प्रमाणोंकी प्रवृत्तिसे रहित, अ-
 र्थात् अप्रमेय मनका अगोचर इन्द्रियोंका, अ-
 विषय अर्थात् कार्यभावरहित शिव शान्त
 अविकारी अक्षर सत्य परविद्याकरके गम्य, अ-
 बाहर भीतर अजन्मा पुरुषनामवात्सा परब्रह्म-
 की विद्याका विषयरूप जो वस्तु सो कहनेको, अ-
 योग्य है । एतदर्थ अग्निम ४-५-६-इन तीन प्र-
 श्नोंका प्रारंभ करते हैं । हे सौम्य [इस प्रकार
 सामान्यरित्या आगे कहनेके तीनों प्रश्नोंका सम-
 ध कहके, अव केवल चतुर्थ प्रश्नके ही सम्यन्ध
 को कहते हैं] तहां—[यथा सुदीप्तात् पावकाहि-
 स्फुलिङ्गाः संहरत्वाः प्रभवन्ते स्वरूपाः । तथाऽक्ष-
 ताद्विधा सौम्य भावाः प्रजायन्ते तत्र चैवापिय-
 न्ति] ॥ जैसे प्रज्यवित अग्निसे अग्निके अवयव

चिनंगारी अनेकप्रकारकी सहस्रावधि निकलती हैं। हे सौम्य तैसे ही अक्षर (परब्रह्म) से अनेकप्रकारके पदार्थ, उपजते हैं अरु तहां ही लीन होते हैं; इसप्रकार मुंडक उपनिषद्के द्वितीय मुंडककी प्रथम श्रुतिमें कहा है। - कौनसे वो सर्व भाव हैं जो अक्षरब्रह्मसे उपजते हैं। वा किसप्रकार वे भाव विभागकों पायके तहां ही लीन होते हैं। अरु किस लक्षणवाला वो अक्षरब्रह्म है। इस अर्थके श्रवणकरनेकी इच्छासे अचर गार्ग्यनामामुनि प्रश्नोंको प्रकट करता भया ॥ गार्ग्य उवाच। "भगवन्नेतस्मिन् पुरुषे कानि स्वपन्ति कान्यस्मिन् जागृति कतर एष देवः स्वप्नान् पश्यति"। हे भगवन् पुरुषविषे कौन सोवता है (अरु) कौन इसविषे जागता है (अरु) जो यह देव स्वप्नोंको देखता है सो कौन है; - हे भगवन् इस मस्तक हाथ पांव आदि अंगोंवाले शरीररूप पुरुषविषे कौनसे करण अर्थात् मन आदि अन्तःकरण अरु चक्षुरादि बाह्यकरण इनमेंसे कौनसे करण अपने व्यापारसे उपराम रूप निद्राको करते हैं। अरु कौनसे करण इस पुरुषविषे अपने व्यापारके करनेरूप जागरणको करते हैं। अरु कार्य अरु करणरूप देवताओंके मध्य जो यह देव स्वप्नोंको देखता है।

सो कौन है । अभिप्राय यह है कि जागृतके देखनेसे निवृत्तभवे पुरुषकों स्वप्नरीरके भीतर जो जागृत चत् ही दर्शनादि हैं तिसकों स्वप्न कहते हैं, सो तिसका क्या कार्य देह अरु प्राण) रूप देवसे निर्वाह करते हैं; अथवा करण (मन आदि) रूप किसी भी देवसे निर्वाह करते हैं । अरु - "कस्यैतत् सुखं भवति" । यह सुख किसकों होता है; - जागृत अरु स्वप्नके व्यापारके निवृत्तहु ए प्रसन्न अरु विषयके अभावमानसे ही देखनेयोग्य अरु विनाशरहित अत्माका स्वरूपभूत जो यह सुख है सो किसकों होता है । अरु - "कस्मिन्नु सर्वे सम्प्रतिष्ठिता भवन्ति" । किसविषे वह सर्व लीन होते हैं; - जिसका स्वविषे जागृत स्वप्नके व्यापारसे निवृत्तभवे सर्व जीव जैसे मधुविमे रस, अथात् जैसे मधुकर मक्षिकाके उदरविषे सर्व रस तहत्, अरु समुद्रमें प्रवेशकों प्राप्नभयी नदीयोंवत्, किसविषे एकताको प्राप्नहोके विवेचनके अयोग्यहुये लीन होते हैं । अर्थात् [इस चतुर्थ प्रश्नविषे अक्षर (परमात्मा) के स्वरूपकों ही श्रवणकरनेकी इच्छाहोनेसे तिसके निरणयहोनेके अर्थ "कानि स्वपन्ति" । कौन सोचता है; - इत्यादि पांचप्रकारके आवांतर प्रश्नवाला जो प्रश्न है सो जागृदादि अव-

स्थाके मिस अवस्थानोंके धर्मीविशेषके निर्णयार्थ है - । अन्यथा विचारनेसे उन जागृदादि अवस्थाओंको आत्माके धर्महोनेको शंकाके होनेसे तिस आत्माके निर्विशेष भावके निर्णयकी अप्सिद्धि है। - तहां प्रथम प्रश्नकरके जागृतका धर्म पूछा - क्यों कि स्वप्नअवस्थामें जिसके व्यापारकी निवृत्तिके होनेसे जागृत नहीं है सो तिस जागृतका धर्म है इस प्रकार निश्चयकरनेको प्राप्य है ताते ॥ - अरु द्वितीय प्रश्नकरके तीनोंही अवस्थाविषे शरीरका रक्षणहीना किसके धर्मसे है, यह प्रश्न किया - क्यों कि जागतेहुए अरु व्यापारोंसे निवृत्त भये प्राणकों ही शरीरका रक्षकहोतेका संभव है ताते ॥ - अरु तृतीय प्रश्नकरके स्वप्नके धर्मके अर्थ प्रश्न किया ॥ अरु चतुर्थ प्रश्नकरके सुषुप्तिका धर्म पूछा । क्यों कि सुखमहमत्वात्मिति में सुख जैसे होय, तैसे, सो आथा ; इस प्रकारके सुषुप्तिसे जागृत भये पुरुषको स्मरणके होनेसे सुखके सुषुप्तिसे साय सम्बन्ध है ऐसा जाना जाता है ताते । अरु सुषुप्ति अवस्थाविषे प्रकाशमान जो यह, अंगुलीनिर्देशवत् प्रकट सुख है सो मैं सुखसे सो आथा, इस स्मरणका मूलभूत है । अर्थात् जागृत भये जो सुषुप्तिके सुखका स्मरण है सो सुषुप्तिके आनन्दके आश्रय है ताते सुषुप्तिका

सुख जाग्रत भये सुखकी स्मृतिका मूलभूत है। ए-
तदर्थ चतुर्थप्रश्नसे सुषुप्तिका धर्मी पूछा ॥ अरु
पंचम प्रश्नकरके तीनों अवस्थाकरके रहित अरु
तीनों ही अवस्थाके स्थितिकी "भूमा" भूमिरूप
तुरीय नामवाला अथवा तुरीयरूप अक्षर पूछा
॥ यहां ["तस्मिन् काले"] तिस कालविषे ; इस प्र-
कार आरंभ कियेहुए पंचम प्रश्नकरके यद्यपि
तुरीय पदके अर्थ ही प्रश्न है सुषुप्तिके अर्थ नहीं
तथापि संसारदशाविषे सर्व उपाधिसे रहित जो
तुरीय अवस्था है तिसके अभावभयेसे किसी
नकिसी उपायसे ही उस तुरीयपदका देखाव-
ना होता है ताते, उस सुषुप्तिवाले पुरुषवत् ज्ञा-
नकेहुए भी, अर्थात् जैसे सुषुप्तिअवस्थावाले
कों सुखरूपका प्रकट ज्ञानहोता है, तिसकेहोते-
हुए भी तहां (सुषुप्तिमें) अन्यउपाधियोंसे र-
हित होनेकरके तहां ही सर्वउपाधियोंके विवेक
के करनेसे तुरीयपदका देखना सुगमहोता है
ताते तिस सुषुप्तिकालविषे तुरीयपदके अर्थ
सर्वको लयका कथन है। अरु यहां सुषुप्तिअ-
वस्थाविषे सर्वप्रकारके लयके देखावनेका अ-
भाव है, ताते भेदज्ञानरूप विवेकके अभावमा-
त्रसे मधुविषे रस अरु समुद्रविषे नदियांवत्
यह दोनों दृष्टान्त है अर्थात् मधुविषे रसकों

गुरु समुद्रविषे नदियोंकों यह विवेक नहीं रहता
 जो हम् गुरुक वृक्षके रस गुरु गुरुक नदीका
 जल है । इस अभिप्रायसे (विवेचनके उपयोग
 ऐसा भाष्यमें कहा है) एतदर्थ पूर्व विवेकके
 उपयोगद्वारा पीछे लीन होते हैं । जैसे जलमें
 डूबता प्रथम दर्पणके उपयोगद्वारा पीछे डूब-
 ता है तैसे ॥ इत्यर्थः ॥ प्रांका ॥ इस पंचम प्र-
 श्नकरके भी अविद्याकी वासनासे विवेचनक-
 रनेकों उपयोगद्वारा सुषुप्ति के धर्मीके अर्थ ही
 प्रश्न किया होगा ॥ समाधान ॥ यह प्रांका क-
 रने योग्य नहीं, क्यों कि । "स परेऽक्षरे आत्मनि
 सम्प्रतिष्ठते" । "तो परमात्मारूप अक्षरविषे लय-
 कों पावते हैं इस प्रकार आगे इस ही प्रश्नके न-
 वम वाक्यके अन्तविषे कहेंगे ताते । गुरु सु-
 षुप्तिमें अज्ञानविषे ही लय होता है ताते । गुरु
 "एष हि दृष्टा" । "यह ही दृष्टा है" इत्यादि इस
 प्रश्नके नवम वाक्यकी आदिमें कहे अज्ञान-
 विषे प्रतिबिम्बित भोक्ता जीवके भी अक्षरविषे
 लय का कथन है ताते । गुरु "अच्छाय" । "छा-
 या रहित" अर्थात् अज्ञान रहित, यह इस ही
 प्रश्नके दशम वाक्यविषे अज्ञानके अभाव का
 कथन है ताते । एतदर्थ इस [कस्मिन्नु स-
 र्वे प्रतिष्ठिता भवन्ति] "किस विषे सर्व लय ।

होते हैं] ~ पंचम प्रश्नकरके तुरीयरूप अक्षर ही पू
छा है। इति भावः] ॥ शंका ॥ कार्यकारणसे
व्यतिरिक्त (जुदा) किसी एक लयके आधारसे
सामान्यरीतिकरके जानेहुए (किसविषे लय होता
है) ऐसा विशेषार्थ प्रश्न उक्त है । अरु यहां जिस-
करके उस लयके आधारका सामान्यपनेकरके
ज्ञान नहीं भया है तब तिसके विशेषस्वरूपके अ-
र्थ प्रश्न कैसे घटेगा किन्तु न घटेगा । अरु जो
ऐसा कहो कि लयकों आधारसहित होनेकरके
सामान्यपनेसे तिस लयके आधारका ज्ञान भया
है । सो कहना चने नहीं, क्यों कि तिस तिस कार्य
घटादिकोंका उपादान मृत्तिकादि अचेतनोंको ही
तिन घटादिकोंके आधारहोनेकरके तिन मृत्तिका
दिकोंसे पृथक् चेतनरूप आधारकी अस्तिद्धि है ।
एतदर्थ यहां वादी शंकाकरता है] कि ~ जैसे त्या-
गकिये दात्रि (दांति धान्यअादिक काटनेका श-
स्त्र) अादि कारणोंवत्, अपने २ व्यापारसे निवृत्त
भये इन्द्रियादि कारण पृथक् २ ही अपने २ आत्म
(कारण) स्वरूपविषे स्थित होते हैं, ऐसा मानना
युक्त है, एतदर्थ यहां सुषुप्तिकों प्राप्नहोके पुरुषोंके
कारणों (इन्द्रियों) का किसी भी विषे एकताभा-
वके प्राप्तिकी आशंकाकी प्राप्ति कहाँसे होगी, कि-
न्तु न होगी ॥ समाधान ॥ हे वादी प्रश्नकरनेवाले

की यह शंका कि किसविषे सर्व लयहोते है, युक्त ही है, क्यों कि जितकरके जाग्रतविषे संघातरूपभये करण (इन्द्रियादि) सो अपने स्वामी (संघाताभिमानि) के अर्थ होते हैं ताते परतन्त्र हैं। अरु एतदर्थ ही सुषुप्तिविषे भी एकत्र हुए करणों (इन्द्रियों) का परतन्त्रभावसे ही किसी न किसी वस्तुविषे मिलनां युक्त ही है एतदर्थ अत्र शंकाके अनुसार ही यह प्रश्न है। अर्थात् अन्तःकरणविषे विद्यमान जे शंका तिसके अनुसार वाणीकरके कहा यह प्रश्न है। अरु यहाँ लयरूप विषोषणकरके युक्त जो सोपाधिआत्मा तद्विषयक प्रश्न नहीं, किन्तु जैसे काक (कौशा) करके उपलक्षित देवदत्तका ग्रह, तैसे सर्वके लयरूप उपलक्षणकरके लक्षित जे शुद्ध आत्मा तद्विषयक प्रश्न है। इस तात्पर्यसे कहते हैं] — यहाँ तो कार्य अरु कारणका संघात है सो सुषुप्ति अरु प्रलयकालमें जिसविषे लीन होता है। [“स कोनु स्यादिति”] सो कौ न है; इस प्रकार जानने की इच्छा वाले का — “कस्मिन्नु सर्वे सम्पत्तिं हिता भवन्तीति”। किंविषे सर्व भली प्रकार लीन होता है; — जो यह प्रश्न है सो शंका अनुसार युक्त ही है ॥ १ ॥ ४२ ॥

रामः रामः रामः रामः रामः रामः रामः रामः

॥तस्मै स होवाच । यथा गार्ग्य ॥

॥मरीचयोऽर्कस्यास्तं गच्छन्तः सर्वा ए-॥

॥तस्मिंस्तेजोमण्डल एकीभवन्ति । ताः पुनः

॥पुनरुदयतः प्रचरन्त्येवं ह वै तत्सर्वं ॥

॥परे देवे मनस्येकीभवति । तेन तर्ह्येष॥

॥पुरुषो न शृणोति न पश्यति न जिघ्रति

॥न रसयते न स्पृशते नाभिवन्दते नादत्ते

॥नानन्दयते न विसृजते नेयायते स्वपि-

॥तीत्याचक्षते ॥ २ ॥ ४३ ॥

२ ॥ हे सौम्य उक्तप्रकार जब प्रश्नकीयातब
 । “तस्मै स होवाच” । (तिसकेअर्थ सो स्पष्ट कह-
 ताभया) अर्थात् तिस गार्ग्यसुनि नामवाले अ-
 पने शिष्यके अर्थ सो पिप्पलादमुनिनामवाले
 सर्वज्ञ आचार्य कहतेभये कि “यथा गार्ग्य म-
 रीचयोऽर्कस्यास्तं गच्छन्तः सर्वा एतस्मिंस्तेजोम-
 ण्डल एकीभवन्ति” । (हे गार्ग्य, जैसे सूर्यके सर्व
 किरण अस्तहुए इस तेजोमंडलविषे एकत्र होते
 हैं) - हे गार्ग्य जो तैने प्रश्न कियाहै तिसका
 उत्तर सावधानतासे श्रवणकर । जैसे सूर्यके स-
 र्व किरण अस्तताकीं प्राप्तहुए इस तेजोमंडलवि-
 षे एकताकीं पावतेहैं । अरु - “ताः पुनः पुन-
 रुदयतः प्रचरन्ति” । (सो पुनः पुनः उदयकीं पाये

हुए फैलते हैं; → सो तिसही सूर्यके किरण चार-
 वार उदयताकों पाएहुए सर्वग्रोंको फैलते हैं— ।
 "एवं ह वै तत् सर्वं परं देवे मनस्येकी भवन्ति"
 "एसे प्रसिद्ध यह सर्व परम देव मनविषे एकत्र
 होते हैं"; → जिसप्रकार यह दृष्टान्त है, इसप्रकार ।
 यह प्रसिद्ध जो विषय अरु इन्द्रियादिकोंका समू-
 ह अरु चक्षुरादि देवताओंको, मनके आधीन हो
 नैसे परमात्मा देव (प्रकाशवान्) जो मन है ति-
 सविषे, — जैसे तेजोमय मंडल (सूर्य) विषे किर-
 णोंकी एकता होती है तैसे, → स्वप्नकालमें एकता
 कों प्राप्नोते हैं । अरु जागृतकी इच्छावाले पुरु-
 षके विषय अरु इन्द्रियादि, — जैसे सूर्यमण्ड-
 लसे निकलेहुए किरण अपने प्रकाशकर्तृरूप
 व्यापारकों करते हैं तैसे, → मनसे निकसेहुए
 अपने २ व्यापारकों करते हैं । अरु जिसकर्क
 स्वप्नकालमें शब्दादि विषयोंके ज्ञानके साधक
 जे श्रोत्रादि इन्द्रियां सो मनविषे एकताकों प्रा-
 प्तहुएवत् अपने करणत्वरूप व्यापारसे निवृत्त
 होते हैं— । "तेन तर्ह्येष पुरुषो, न शृणोति, न
 पश्यति, न जिघ्रति, न रसयते; न स्पृशति, ना-
 भिषदते, नादते, नानन्दयते, न विस्मजते, न या-
 यते, स्वपितीत्याचक्षते २" । "तिससे स्वप्नकाल
 विषे यह पुरुष, श्रवणकरता नहीं, देखता नहीं,

गंधलेता नहीं, रसकास्वाद लेता नहीं, स्पर्शकरता नहीं, चोखता नहीं, ग्रहणकरता नहीं, आनन्दकों पावता नहीं, मलमूत्रकों त्यागता नहीं, चलता नहीं, (किन्तु) सोचता है ऐसा कहते हैं, निसकरको निस स्वप्नकालविषे यह ब्रह्मदत्तादि नामवाला प्राणीरूप पुरुष, सुनता नहीं, देखता नहीं, गंधलेता नहीं, रसादिकोंका स्वाद लेता नहीं, स्पर्शकरता नहीं, कुछ भी चोखता नहीं, कुछ भी लेता नहीं, विषयजन्य आनन्दकों प्राप्त होता नहीं, मलमूत्रादिकोंको त्यागता नहीं, कहींको भी चलता नहीं, किन्तु उसको सोचता है ऐसा कहते हैं ॥ २ ॥ ४३ ॥ हे सौम्य यहां पर्यन्त । "एतस्मिन् पुरुषे कानि स्वपन्ति" । इस प्राणीरूपे कौन सोचता है इस प्रथमप्रश्नका उत्तर कहा ॥

३ ॥ हे सौम्य अब । "कान्यस्मिन् जागृति" । इस प्राणीरूपक प्राणिवे कौन जागता है । यह जो शार्ङ्गमुनिका द्वितीय प्रश्न है निसका उत्तर । जो पिप्पलादाचार्यने कहा है निसको भी श्रवण करो ॥ पिप्पलाद उवाच ॥ हे शार्ङ्ग । "प्राणाग्नय एवैतस्मिन् पुरे जागृति" । इस प्राणिवे प्राणरूप अग्नि ही जागते हैं । श्रुत्या चक्षुरादि सर्व करणोंको सोये (मनविषे एकत्र) हुए ।

॥ प्राणाग्नय एवैतस्मिन् पुरे जा-॥
 ॥ गृति । गार्हपत्यो ह वा एषोऽपानो ॥
 ॥ व्यानोऽन्वाहार्यपचनो यद्गार्हपत्या-॥
 ॥ त्प्रणीयते प्रणयनादाहवनीयः प्राणः ॥
 ॥ ३ ॥ ४४ ॥

इस नव किम्बा दश किम्बा एकादश द्वारवाले
 देहरूप पुरविषे प्राणादि नामवाले पांच वायुही ।
 (अग्निवत्), अग्निहै सोई जागतेहैं ॥ हे सौम्य ।
 अब प्राणोंको अग्निकी समता कहतेहैं तिस
 को श्रवणकरीं ॥ । "गार्हपत्यो ह वा एषोऽपानो
 " यह प्रसिद्ध अपानहै सो गार्हपत्याग्निहै ; अ-
 र्थात् यह जो प्रसिद्ध अपानवायुहै सोई गार्हप-
 त्य नामवाला अग्निहै ॥ प्र० ॥ किसप्रकारहै ॥
 उ० ॥ "गार्हपत्यात्प्रणीयते" । (गार्हपत्य नाम-
 वाले अग्नि, से निकलतेहैं) । हे सौम्य जैसे ।
 अन्य अग्निके रचनेवाले गार्हपत्य नामवाले अ-
 ग्निसे, नित्यके अग्निहोत्रके कालसे अन्य अ-
 ग्निहोत्रके कालविषे तिस गार्हपत्य अग्निसे अ-
 न्य अप्राहवनीय नामवाला अग्नि निकलतेहैं ।
 तैसे जिसकरके सुषुप्तिअवस्थाको प्राप्नभये पु-
 रुषके, गार्हपत्याग्निभावसे कहा जो अपानना-
 म वायु तिसके भीतरजानेसे प्राणवायु निराध-

रण होता है जिस कारणसे मेघोर्ध्वसे निकसे चन्द्र-
मावत्, अपानवायुसे निकसेहुएवत् मुख अरु
नासिकारूप द्वारसे बाहर (ऊपर) कों चलता है।
एतदर्थ अपानवायु गार्हपत्य अग्निके स्थानाप-
न्न है। अरु ८। “आहवनीयः प्राणः”। ९ प्राण
आहवनीय है; १० जैसे गार्हपत्याग्निसे निकस-
नेवाला आहवनीय अग्नि है, तैसे ही अपान
वायुसे निकसने वाला प्राणवायु है, एतदर्थ प्राण
वायु आहवनीय नामवाले अग्नि स्थानापन्न है।
अरु ८। “व्यानोऽन्वाहार्यपचनो”। ९ व्यान दक्षि-
णाग्नि है; १० व्यानवायु है सो हृदयरूपदेशसे द-
क्षिणावाजुके छिद्रद्वारा निकलता है इस ही करके
सो दक्षिणादिशाका सम्बन्धी है एतदर्थ वो दक्षि-
णाग्निके स्थानापन्न है ॥ ३ ॥ ४४ ॥

४ ॥ हे सौम्य अब यहां इस चतुर्थवाक्य
करके अग्निहोत्रके हवनका कर्त्ता ऋत्तिकरूप
होता कहते हैं ॥ पिष्यत्याद उवाच ॥ हे गार्ग्य
। “यदुच्छ्वासनिश्वाप्सावेतावाहुती समं नयतीति
समानः”। ९ इन उच्छ्वास अरु निश्वासरूप आ-
हुतकों सम प्रसूत करता है सो समान है; अर्थात्
जिस करके उच्छ्वास अरु निश्वास यह दोनों
आहुति हैं। वयों कि अग्निहोत्रकी दो आहुति

॥ यदुच्छ्वास निश्वासावेतावाहुती ॥

॥ समं नयतीति स समानः । मनो ह वाव ।

॥ यजमान इष्टफलमेवोदानः स एनं य-

॥ जमानमहरहर्वह्म गमयति ॥ ४ ॥ ४५ ॥

वत् सर्वदा दोनोंकी संख्याकी समताहै । अरु
तिसकरके यह दोनों आहुतिरूपहैं । अरु जो
इन उच्छ्वास अरु निश्वासरूप आहुतिकों अ-
ग्निहोत्रको हवनकर्त्ता होता वत्, शरीरकी स्थि-
तिके निमित्त समभावसे जो वायु प्रवृत्त करता-
है, तिसकरके सो वायु दोनों आहुतिका प्रवर्त्त-
क होनेसे पूर्वोक्तिके अनुसार अग्निस्थानापन्न
हुआ भी होतारूपहै, [शंका ! "प्राणानय"।
इस वाक्यसे सर्व प्राणोंको अग्नित्व कहाहै, तब
यहां समानवायुको होताकरके कैसे कहतेहैं ॥
समाधान ॥ हे सौम्य यद्यपि ! "प्राणानय एवै-
तस्मिन् पुरे जागृति" । पांच प्राणरूप अग्नि ही
इस पुरविषे जागतेहैं ; इस तीसरे वाक्यविषे ।
समानवायुको भी अग्निस्थानापन्न कहाहै सो
सत्यहै, तथापि - जैसे अग्निहोत्रविषे हवन
कर्त्ता ब्राह्मण दोनों आहुतिओंको आहवनी-
य नामवाले अग्निके प्रति समभावसे हवन कर-
ताहै, तैसे - यह समानवायु उच्छ्वास अरु ।

निश्वासरूप दोनो आहुतिओंको पृथक् स्थिति रहनेके अर्थ समताकरके प्रवृत्त करे, एतदर्थ आहुतिका प्रवृत्त कहोनेसे तिस समान वायुको होता नामसे कहते हैं । अरु समान वायुको होतापनेके सिद्ध भये जो अग्निपनेका कथन है तिसका छत्रीवाले जाते हैं, इस वाक्यसे जिसके पास छत्री है तिसका अरु तिससे भिन्न दूसरेका दोनोका ग्रहण होता है । तैसे ही अग्निरूप अरु तिससे भीन्न होतारूप दोनोके ग्रहणविषे यह लाक्षणिक अर्थ है] ७॥ प्र० ॥ यह होतारूप वायु कौनसा है ॥ ३० ॥ सो होतारूप समान नामवाला वायु है । [तीनो अवस्थाओंसे रहित अरु तीनों अवस्था में वर्तमान उच्छ्वास अरु निश्वासरूप प्राणोंकी अग्निहोत्रके अवयवरूपताके सम्पादनका उपासना रूप प्रयोजन नहीं, क्यों कि यहां निर्विशेष आत्माका प्रसंग है ताते । अरु यहां तिस प्राणोंकी विधिका अभाव है ताते । किन्तु इन्द्रियां सोवें हैं । अरु प्राण जागे हैं ऐसा कहा है । ताते यहां त्वं पदके शोधनरूप ज्ञानकी स्तुति ही है] एतदर्थ विद्वान् (कर्मउपासनाके समुच्चय करनेवाले) का स्वप्न भी अग्निहोत्रका हवन ही है । ताते विद्वान् कर्मसे रहित नहीं ऐसा मानना योग्य है ॥ अरु । "मनो ह वाच यजमानः" । मन प्रसिद्ध यजमान

है ; - खप्रविषे पंचप्राणरूप अग्निके जागतेहुए
 बाहरके कारणोंकों अरु विषयोंकों लयकरके
 अग्निहोत्रका फल जो स्वर्ग तहत्, सुषुप्तिकाल-
 विषे ब्रह्मके अर्थ जानेकों इच्छाकरताहुआ मन
 यजमानवत् प्रसिद्ध जागताहै । अर्थात् सो मन
 जैसे यजमान यज्ञकी सर्वसामग्रीमें प्रधानहोता
 है तैसे, कार्य अरु कारणोंविषे प्रधानहोनेकरके
 व्यवहारकरनेसे ; अरु, जैसे यजमान स्वर्गार्थ
 प्रस्थानपावताहै तैसे, ब्रह्मरूप स्वर्गके ताई प्र-
 स्थानको पायाहोनेसे यजमानहै । ऐसा जानना ॥ ५
 अरु - "इष्टफलमेवोदानः" । उदान यज्ञका
 फलहीहै ; - उदानवायु जो उत्क्रमणमें प्रधानहै
 सो यज्ञका फलहीहै । काहेतें कि यज्ञके फलकी
 प्राप्ति उदानवायुरूप निमित्तवालीहै ताते । [अ-
 र्थ यह है कि यजमानकों मरणके अनन्तर उदा-
 नवायुरूप निमित्तवाले यज्ञादिकोंके फलकी प्राप्ति
 है ताते उस उदानवायुकों यज्ञोंके फलका निमि-
 त्तकारणहोनेसे, अरु कारणविषे कार्यके आरोप
 होनेसे उदानवायुकों इष्टफलकरके कहाहै ॥ ५ ॥
 उदानवायुकों यज्ञका फलयना कैसे है ॥ ७ ॥
 "स एने यजमानमहरहर्ब्रह्म गमयति" । सो इस
 यजमानकों दिनदिनविषे ब्रह्मके अर्थ प्राप्तकरता
 है ; सो उदानवायु इस मन नामवाले यजमानकों

॥अत्रैष देवः स्वप्ने महिमानमनुभ-॥

॥वति यदृष्टं दृष्टमनुपश्यति श्रुतं श्रुत-॥

॥मेवार्थमनुपश्यति देशादिगन्तारैश्च॥

॥प्रत्यनुभूतं पुनः पुनः प्रत्यनुभवति द-॥

॥ष्टञ्चादृष्टञ्च श्रुतञ्चाश्रुतञ्चानुभूत-॥

॥ञ्चानुभूतञ्च सर्वपश्यति सर्वः पश्यति॥

॥ ५ ॥ ४६ ॥

स्वप्नरूपसे भी चलायमानकरके नित्य नित्य सुषुप्तिकालविषे अक्षरब्रह्मरूप स्वर्गके ताँई ही प्राप्ति करे है । अर्थात् [यद्यपि दिनदिनविषे जो ब्रह्मकी प्राप्ति होती है सो यज्ञका फल नहीं । काहेते कि यज्ञसे रहित पुरुषकों भी तिस सुषुप्तिविषे उस ब्रह्मकी प्राप्ति होती है ताते । तथापि ब्रह्मकों ही सर्वयज्ञोका फलपना है, ताते सुषुप्तिरूपद्वारकरके तिस ब्रह्मके प्रापक उदानवायुकों इष्टफलकी प्रापकता है, यह भाव है] एतदर्थ उदानवायु यज्ञके फलके स्थानापन्न है ॥ इति सिद्धम् ॥ ४ ॥ ४५ ॥

५ ॥ शंका ! "गार्हपत्यो ह वा एषोऽपानो" । यह अपानवायु गार्हपत्य नामवाला अग्नि है यहाँ से आरंभ करके ! "मनो ह वाय यजमान" ।

(मनरूप ही पुसिंदु यज्ञमान है) इस श्रुतिपर्यन्त ।
 जो कहा है तिसकरके विद्वान् कर्मों नहीं होता ।
 इसप्रकार विद्वानकी स्तुतिकिया है । ऐसा तुमने क-
 हा सो अस्तु । परन्तु इसप्रकार तहां अग्निहोत्रा-
 दि कर्मोंकी प्रतीतिसे उदानवायुकों यज्ञके फल
 स्थानापन्न कहा है । तिसकरके तो इस यज्ञका फल
 पना नहीं है, क्यों कि तहां कर्मकी अप्रतीति है ।
 ताते ॥ समाधान ॥ यहां यह भाव है कि, श्रो-
 त्रादि इन्द्रियां स्वप्रविषे सोवें (उपरामहोवें) हैं
 अरु प्राणही जागते हैं, इस स्वरूपवाली वि-
 द्यारूप विद्वत्ता है तिस विद्वत्ताकी यहां स्तुतिक-
 रते हैं । अरु इस उक्तविद्याकों, जागरण जो
 है सो श्रोत्रादि बाह्य इन्द्रियोंका धर्म है अरु
 शरीरका रक्षण करना प्राणका धर्म है ताते ।
 इनमें आत्माका धर्म कोई नहीं इसप्रकारके ।
 त्वंपदके, विवेकरूपहोनेसे उक्त विद्याकरके पु-
 न्त विद्वान्की स्तुतिकरनेकी योग्यताका संभव
 है । अरु एतदर्थ ही प्राणका जो जागरण है
 सो विद्वान् अरु अविद्वान् दोनोंकों समानही
 है तब अविद्वान्कों त्यागके विद्वान्की ही स्तु-
 ति कैसे है, ऐसी जो रही प्रांका तिसका भी अ-
 भाव भया, क्यों कि अविद्वानकों उक्त विद्याके
 विवेकका अभाव है ताते, विद्वान्की ही स्तुति है]

हे सौम्य इसप्रकार विद्वान्को श्रोत्रादि इन्द्रियरूप
 करणोंके उपरामकालसे आरंभकरिके यावत् प-
 र्यन्त सुषुप्तिसे उत्थानकों प्राप्नोताहै तावत्पर्यन्त
 सर्व यज्ञके फलके अनुभवहोनेसे अविद्वानोंवत्
 अनर्थके हेतु नहीं। इसप्रकार यहां विद्वत्ताकी
 स्तुतिकरतेहैं। अरु जिसकरके केवल विद्वानके
 ही श्रोत्रादि इन्द्रियां सोवेहैं, अथवा प्राणरूपयों
 च अग्नि जागतेहैं, अथवा जागृत अरु स्वप्नविषे
 मन अपनी स्वतंत्रताकों अनुभवकरताहुअनि-
 त्य नित्य सुषुप्तिकों प्राप्नोताहै ऐसा नहीं ताते
 विद्वानके ही इन्द्रियादि उपरामादि होतेहैं इस
 प्रकारका विधानकरना योग्य नहीं, किन्तु सर्व
 प्राणधारियोंकों क्रमसे जागृत स्वप्न अरु सुषु-
 प्ति यह तीनों अवस्थाविषे जो गमनहै सो समा-
 न ही है। एतदर्थ यह विद्वानकी स्तुति ही संभ-
 वेहै ॥ हे सौम्य पूर्वजो गार्ग्यमुनिने तीसरा प्र-
 ष्म कियाथाकी । "कतर एष देवः स्वप्नान् पश्य-
 ति"। (कौनसा यह देव स्वप्नोंको देखताहै) तिस-
 का उत्तर पिप्पलादमुनि कहतेहैं कि हे गार्ग्य
 । "अत्रैष देवः स्वप्ने महीमानमनुभवति"। (यहां
 यह देव स्वप्नविषे महीमाकों अनुभव करेहै)
 अर्थात् प्रथम श्रोत्रादि इन्द्रियोंके उपरामभये
 अरु देहकी रक्षार्थ प्राणादि पांचवायुके तागते

हुए सृष्टिपिकी प्राप्तिसे पूर्व इस सन्धिमें यह देव
 (जैसे सूर्य अपनी किरणों को अपनेविषे लयकर
 ताहै तैसे, अपने स्वरूपविषे लय कियेहैं चक्षुरा-
 दि करण जिसने, इसप्रकार हुआ स्वप्नविषे विषय
 अरु विषयीरूप अनेक वस्तुओंको आत्म (अपने)
 भावकी प्राप्तिरूप महिमाको अनुभव करताहै ॥ १-
 ॥ शंका ॥ महिमाको अनुभव करनेविषे अनुभव
 कर्त्ताको करण जो है सो मनहै एतदर्थ सो मन
 स्वतन्त्रहोनेसे कैसे अनुभव करताहै ॥ समाधान ॥
 हे सौम्य क्षेत्रज्ञ आत्मारूप जो देव है सो स्वतन्त्र
 हुआ भी महिमाका अनुभव करताहै यह दोष नहीं
 है । क्यों कि क्षेत्रज्ञका जो स्वतन्त्रपनाहै सो मन-
 रूप उपाधिका कियाहै । अरु परमार्थसे तो स्वयं
 क्षेत्रज्ञ न सोवताहै न जागताहै ताते तिसक्षेत्रज्ञ
 का जो जागना अरु सोवनाहै सो मनरूप उपाधि
 कृतहीहै ॥ तथाच । "स धीः स्वप्नो भूत्वा ध्यायती
 चेत्यादि" । बुद्धिसहितहुआ आत्मा, स्वप्नरूपहो
 के ध्यायतेहुएवत् होताहै इत्यादि । बृहदारण्य-
 क उपनिषद् विषे कहाहै । एतदर्थ देव प्राब्दकर
 के उक्त मनको विभूतके अनुभव करनेविषे स्व-
 तन्त्रपनेका वचन युक्त ही है ॥ हे सौम्य कईए-
 क वादी कहते हैं कि क्षेत्रज्ञको स्वप्रकालविये
 मनरूप उपाधिकरके सहित हुए तिस क्षेत्रज्ञको

स्वयंज्योतिपनेकी प्रति पादक श्रुति बाधकों पाव-
 तीहै, सां वने नहीं । क्यों कि उन वादी पुरुषोंकों
 श्रुत्यर्थके अज्ञानसे भयी भ्रांतिहै । अरु जि-
 ससे मन आदिक उपाधिकरके जन्य जो स्वयं
 ज्योतिपनेआदिका व्यवहार है सो भी मोक्षपर्यन्त ।
 सर्व अविद्या (अविद्वान्) का विषय ही है ।
 क्यों कि । "यत्र वा अन्यादिव स्यात्तत्त्वान्योऽन्यत्प-
 श्येन्मानं संसर्गस्त्वस्य भवति" । जहां वा अन्य
 बतहोय तहां अन्य अन्त्यकों देखे अरु इस ।
 आत्माकों विषयोंसे असम्बन्ध होता है । अरु
 "यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येदि-
 त्यादि श्रुतिभ्यः" । जहां तों इस (पुरुष) को स-
 र्व आत्मा ही होता भया तहां किसकरके किस-
 को देखे । इत्यादिक बृहदारण्य उपनिषद्के छ-
 ठे अध्यायकी श्रुतिसे सिद्ध है ताते उक्त जो प्रां-
 का है सो मंद ब्रह्मवेत्ताओंकी ही करीबनी है । य-
 थार्थ एकात्मवेत्ताकी नहीं, ॥ प्रांका ॥ हे भव-
 वन् जैसा आप कहते हो तैसा होनेसे । "अत्रायं
 पुरुषः स्वयंज्योतिः" । यहां यह पुरुष स्वयंज्यो-
 ति है । इस श्रुतिविषे । "अत्र" । यहां । ऐसा जो
 विशेषण है सो व्यर्थ होवेगा ॥ समाधान ॥ हे
 सोम्य हे वादी यह तुरुकरके श्रुत्यही कहते हैं ।
 जिसकरके । "य एषोऽन्तर्हृदय आकाश तस्मिन्नेते-

ति”। (जो यह अन्तर हृदयविषे आकाशहै तिसवि-
 षे (आत्मा) रहताहै ; इस श्रुतिकरके अन्तरहृद-
 यके परिच्छेदके भये अवस्थकरके आत्माका स्व-
 यंज्योतिपता बाधकों पावेगा ॥ अरु जो कहे कि
 यद्यपि यह उक्त दोष होगा, यह आपका कहना
 सत्य ही है, तथापि स्वप्नविषे आत्माकों केवल
 (मनके अभव युक्त) पनेसे स्वयंज्योति होनेक-
 रके तिस आत्माका आधा बोज (प्रतिबन्धक)
 दूर भया अरु [अवशेष रहा जो आत्मा तिसका
 बोध सुषुप्तिविषे होगा यह तेरा अभिप्रायहै] सो
 कहना बने नहीं । क्यों कि वहां (सुषुप्तिविषे) भी
 “पूरीतति प्रोतेति”। (पूरीतति नामवाली नाडीविषे
 रहताहै ; इस श्रुतिकरके पूरीतति नामवाली
 नाड़ियोका सम्बन्ध रहताहै ताते ॥ अरु जो ऐ-
 सा कहे कि वहां स्वप्नमें भी पुरुषकों स्वयंज्यो-
 ति होनेसे जब आधे बोजके बूरहोनेका अभिप्रा-
 य मिथ्याहीहै ॥ तब ! “अत्रायं पुरुषः स्वयंज्यो-
 तिर्भवति”। (यहां यह पुरुष स्वयंज्योति होताहै)
 यह कहना कैसे बनेगा । अरु जो कहे कि अन्य
 प्राखान्तर रहनेसे यह श्रुति अन्य श्रुतिकी अपे-
 क्षासे रहतीहै सो भी बने नहीं । क्यों कि सर्व श्रु-
 तियोंके अर्थकी जो एकताहै सोई इच्छितहै ताते
 । अरु सर्व वेदा तत्प्राखोंका अर्थरूप एकही आत्मा

ग्राचार्यकरके जनावनेकों गुरु जिज्ञासुयोंकरके
 जाननेकों इच्छितहै । एतदर्थ श्रुतिकों यथार्थत्व
 की प्रकाशक होनेकस्के स्वप्नविषे ग्रात्माके स्वयं
 ज्योतिपनेका संभव कहनेकों युक्तहै । ऐसे वादी-
 ने कहा ॥ तब सिद्धान्ति कहेहैं कि हे वादी जबतू
 इसप्रकार जानतहै तब अपने सर्व अभिमान
 कों त्यागके इस बृहदारण्यकी श्रुतिका अर्थ
 श्रवणकर, क्यों कि अभिमानके होते तो सौ वर्ष
 पर्यन्त भी अपनेकों पंडितमाननेवाले पुरुषोंकर
 के श्रुतिका अर्थ जाननेकों शक्य नहीं ॥ ताते
 यहां श्रुतिका यह अर्थहै कि जैसे हृदयाकाश
 विषे गुरु पुरीतति नामवाली नाडियों विषे स्वप्न
 कों प्राप्नुहुए ग्रात्माका उन स्थान गुरु तिनके
 धर्म से सम्बन्धका अभावहैं, ताते ग्रात्मा उ-
 न्होंकरके (चन्द्रशाखा म्याय प्रमाण) विवेचनकर
 के देखावनेकों शक्यहोताहै । एतदर्थ ग्रात्माका
 स्वयंज्योतिपना बाधकों पावता नहीं । इसप्रकार
 अविद्या गुरु काम गुरु कर्मरूप निमित्तोंसे उद्भ-
 वताकों प्राप्नुभयी जो वासना तिस वासनावाले म-
 नाविषे कर्मरूप निमित्तवाली वासनाभय अविद्या
 से अन्यकों अन्यवस्तुवत् देखनेवाले, गुरु सम-
 ल कार्य गुरु करणसे विवेचनकियेहुएदृष्टाकों
 दृश्यरूप वासनासे पृथक् होनेकरके तिसका स्वयं-

ज्योतिषना, नित्य गर्वित नैयायिकोंसे भी निवारण करनेकों शक्य नहीं। ताते करणोंके मनविषे लीन हुए गुरु मनके उपलीन हुए मनोमय देव स्वप्नोंकों देखताहै। यह आचार्य (पिप्पलाद) ने श्रेष्ठ कहाहै ॥ प्र० ॥ हे प्रभो कैसे महिमाकों अनुभवकरताहै ॥ उ० ॥ हे सौम्य। “यद्दृष्टं दृष्टमनुपश्यति श्रुतं श्रुतमेवार्थं मनुश्रुणोति”। जिसकों देखताहै (तिसकों) देखेहुएवत् मानताहै (गुरु) सुने अर्थकों पीछे सुनेहुएवत् मानताहै; अर्थात् तिस मित्र वा पुत्रादिकोंकों पूर्व देखताभयाहै तिनकी वासनाकरके युक्तभया, पुत्र या मित्रादिकोंकी वासनासे उत्पन्नहुए दृष्टवस्तुकों पुत्र गुरु मित्रवत् अविद्याकरके देखेहुएवत् मानताहै। तिस ही प्रकार जो अर्थ सुनाहै तिस ही सुने अर्थकों तिसकी वासनावश पीछे सुनेहुएवत् मानताहै। गुरु—। “देशदिगन्तरैश्च प्रत्यनुभूतं पुनः पुनः प्रत्यनुभवति”। देशसे गुरु दिशान्तरसे वारंवार अनुभवकियेकों अनुभवकरताहै; नदीकेतट आदि अन्य देशोंसे गुरु पूर्वादि अन्य दिशाओंसे वारंवार अनुभवकिया जो वस्तु तिनकों अविद्याकरके अनेकदिनोविषे वर्तमान अनेकस्यप्रविषे अनुभवकरताहै। गुरु—। “दृष्टञ्चादृष्टञ्च श्रुतञ्चाश्रुतञ्चावुभूतञ्चावुभूतञ्च सर्वं पश्यति सर्वं

पश्यति"। १ देखे अरु न देखे, सुने अरु न सुने-
अनुभवकिये अरु न अनुभवकिये सर्वकों देख-
ताहै सबहुआ देखताहै;—तैसे ही अन्य जन्मविषे
देखे अरु इस जन्मविषे न देखे वस्तुकों अरु तैसे
ही अन्य जन्मविषे सुने अरु इस जन्मविषे न सुने
वस्तुकों अरु तैसे ही अन्य जन्मविषे मनकरके ही
अनुभवकिये अरु इस जन्मविषे केवल मनसे न
अनुभवकिये अर्थात् जलादि सत्यरूप अरु मरी-
चिजल आदिक असत्यरूप, किन्तु बहुतकहनेसे
क्याहै, इन सर्व वस्तुकों जो देखताहै सो सर्व मन-
की वासनारूप उपाधिवालाहुआ देखताहै ॥ इस
प्रकार सर्व करणरूप मनोमयदेव स्वप्नोकी देखता
है ॥ इतिसिद्धम् ॥ ५ ॥ ४७ ॥

६॥ हे सौम्य अथ गार्ग्यमुनिका जो चतुर्थ
प्रश्नहै कि यह सूर्य किसकों होताहै, तिसका उ-
त्तर जो पिप्पलादमुनिने कहाहै तिसदों भी श्रवण
करो ॥ पिप्पलादउवाच ॥ हे गार्ग्य । "स यदा तेज
साऽभिभूतो भवति"। १ सो जिसकालविषे तेजका
रजे पराभवहोताहै; अर्थात् सो मनरूपदेव जिस
कालविषे चिन्तानामवाले सूर्यके तेजकरके नाडी-
रूप संध्याविषे सर्वओरसे पराभवकों प्राप्तहोताहै ।
अर्थात् वासनाके उद्भवके द्वाररूप स्वप्नभोगके

॥ म यदा तेजसाऽभिभूतो भवति ॥

॥ अत्रैष देवः स्वप्नान्न पश्यत्यथ तदैत-।

॥ स्मिञ्छरीरे एतत्सुखं भवति ॥ ६ ॥ ४७ ॥

दाता जे कर्म तिनके तिरस्कारकरके युक्त होताहै तब इन्द्रियों सहित मनके वासनारूप किरण हृदय विषे लीन होतेहैं । तब मन चनके अग्निवत् सामान्यज्ञान , अर्थात् चैतन्य , रूपताकरके सम्पूर्ण शरीरविषे व्याप्तहोके स्थितहोताहै , तब सुषुप्तिको प्राप्तहोताहै , तब — । “अत्रैष देवः स्वप्नान्न पश्यति” (यहां यह देव स्वप्नोंको नहीं देखता) — तिस कालविषे मननामवाला देव स्वप्नोंको देखता नहीं क्यों कि देखनेके जे द्वारहैं सो तेजकरके निरोधको पावतेहैं । अतः — । “अथ तदैतस्मिञ्छरीरे एतत् सुखं भवति” । (पीछे तब इस शरीरविषे यह सुख होताहै) — अर्थात् जो बाधरहित सामान्यरूपसे शरीरविषे व्याप्त प्रसन्न ज्ञानरूप स्वरूपसुखहै सो यह अर्थहै ॥ ६ ॥ ४७ ॥

७ ॥ हे सौम्य [कहे प्रकार इस पदवाक्य करके ज्ञानन्दमयकोषाशब्दका वाच्य अस्पष्ट अतः मन आदिकोंको वासनावाला ज्ञान , सुषुप्तिका धर्मीहै इसप्रकार मार्ग्यमुनिके “कस्यैतत् सुखं भवति”

॥ स यथा सोम्य वयांसि वासो वृक्षं ॥

॥ सम्प्रतिष्ठते । एवं ह वै तत्सर्वं पर आत्मा ॥

॥ तानि सम्प्रतिष्ठते ॥ ७ ॥ ४८ ॥

किसको यह सुख होता है? इस चतुर्थ प्रश्नका उत्तर
पिप्पलाद मुनिने कहा ॥ अब इस सातवें वाक्यकरके
गार्ग्यमुनिके [“कस्मिन्नु सर्वे सम्प्रतिष्ठिता भवन्तीति”]
इस पंचम प्रश्नका उत्तर, विवेककी सुगमतासे तुरीय
स्वरूपको विवेचनकरके कहते हैं] ॥ इसकालविषे
अविद्या अरु काम अरु कर्मरूप कारणसे भये जो
कार्य अरु करण सो निवृत्त होते हैं । अरु तिनके
निवृत्त हुए उपाधियोंसे विपरीत भासमान जो आत्मा
स्वरूप सो अहं एक शिव (सुखरूप) भग्न होता है
। एतदर्थ, इस ही सुषुप्ति अवस्थाको पृथिवी आदिक
भूत अरु अविद्यारहित तिनकी मात्राके विवेकक-
रके अक्षर ब्रह्मविषे प्रवेशसे देखावनेको दृष्टान्त क-
हते हैं । “स यथा सोम्य वयांसि वासो वृक्षं सम्प्रति-
ष्ठते” । १ हे सोम्य जैसे पक्षी वासार्थ वृक्षके ताई जा-
ते हैं ; अर्थात् पक्षी जो हैं सो निवास करनेके अर्थ वृ-
क्ष प्रति जाते हैं ॥ तैसे यह दृष्टान्त है — । “एवं ह वै
तत्सर्वं पर आत्मानि सम्प्रतिष्ठते” । २ ऐसे प्रसिद्ध सो
सर्व परमात्माविषे जाना है ; — इस ही प्रकार प्रसिद्ध
सो जो आगे कहेंगे सर्व जगत् अविनाशी रूप ।

॥ पृथिवी च पृथिवीमात्रा चापश्चा- ॥

॥ पोमात्रा च तेजश्च तेजोमात्रा च वायु- ॥

॥ श्च वायुमात्रा चाकाशश्चाकाशमात्रा च ॥

॥ चक्षुश्च द्रव्यञ्च श्रोत्रश्च श्रोतव्यञ्च घ्रा-

॥ णञ्च घ्रातव्यञ्च रसश्च रसपित्तव्यञ्च त्व-

॥ क् च स्पर्शयितव्यञ्च वाक् च वक्तव्यञ्च ॥

॥ हस्तौचादातव्यञ्चोपस्थश्चानन्दयितव्यञ्च ॥

॥ पायुश्च विसर्जयितव्यञ्च पादौ च गतव्य-

॥ ञ्च मनश्च मन्त्रव्यञ्च बुद्धिश्च बोधव्यञ्चा-

॥ हङ्कारश्चाहङ्कारव्यञ्च चित्तञ्च चेतयितव्य-

॥ ञ्च तेजश्च विद्योतयितव्यञ्च प्राणश्च ॥

॥ विधारयितव्यञ्च ॥ ८ ॥ ४८ ॥

परमात्मादिपे लय होताहै ॥ ७ ॥ ४८ ॥

८ ॥ हे भगवन् जो सर्व जगत् परमात्मावि-
पे जाताहै सो कौन है ॥ ७० ॥ हे सौम्य इसको
भी श्रवणकरो । "पृथिवी च पृथिवीमात्रा चा-
पश्चापोमात्रा च तेजश्च तेजोमात्रा च वायुश्च
वायुमात्रा चाकाशश्चाकाशमात्रा" । पृथिवी
अरु पृथिवीकी मात्रा (गन्ध) । पुनः जल अरु
जलकी मात्रा (रस) । पुनः तेज अरु तेजकी
मात्रा (रूप) । पुनः वायु अरु वायुकी मात्रा ।

(स्पर्श) । पुनः आकाश अरु आकाशकी मात्रा
 (शब्द) । अर्थात् गंधादि तनमांशरूप अपे-
 चीकृत पंच महा भूत सूक्ष्म । अरु एधिव्यादियं-
 चीकृत महाभूत स्थूल । अरु- । “चक्षुश्च दृष्ट-
 व्यञ्च श्रोत्रञ्च श्रोतव्यञ्च घ्राणञ्च घ्रातव्य-
 ञ्च रसश्च रसयितव्यञ्च त्वक् च स्पर्शयित-
 व्यञ्च वाक् च वक्तव्यञ्च हस्तोच्चादातव्यञ्चो-
 पस्थश्चानन्दयितव्यञ्च पायुश्च विसर्जयितव्यञ्च
 पादौ च गंतव्यञ्च” । चक्षु अरु देखनेयोग्यव-
 स्तु, श्रोत्र अरु सुननेयोग्य वस्तु, पुनः घ्राण अरु
 गंधलेनेयोग्यवस्तु, पुनः रसना अरु रसलेनेयो-
 ग्यवस्तु, पुनः त्वचा अरु स्पर्शकरनेयोग्य वस्तु
 चाचा अरु बोलनेयोग्य वस्तु, पुनः दो हाथ अरु
 लेने देनेयोग्य वस्तु, पुनः उपस्थ (लिंग) अरु
 आनन्ददेनेयोग्य वस्तु, पुनः पायु (गुदा) अरु
 त्यागनेयोग्यवस्तु, पुनः दो पाद अरु चलनेयो-
 ग्य वस्तु ; अर्थात् यहा ज्ञानेन्द्रियां अरु कर्मेन्द्रियां
 बाह्यकरण अरु तिनके विषय कहै । अरु । “म-
 नश्च मन्तव्यञ्च बुद्धिश्च बोधव्यञ्चाहङ्कारश्चाह-
 दुर्तव्यञ्च चित्तञ्च चेतयितव्यञ्च तेजश्च विद्यो-
 तयितव्यञ्च घ्राणश्च विधारयितव्यञ्च” । मन
 अरु मननकरनेयोग्य वस्तु, पुनः बुद्धि अरु जान-
 नेयोग्यवस्तु, पुनः अहंकार अरु अहंकरनेयोग्य

वस्तु, पुनः चित्तं अरु चिन्तनकरनेयोग्य वस्तु, पुनः प्रकाश अरु प्रकाशनेयोग्य वस्तु, पुनः प्राण अरु धारणकरनेयोग्य वस्तु; अर्थात् उक्त मन अरु मननकरनेयोग्य वस्तुरूप तिसका विषय, अरु निश्चयश्रुतात्मकरूपा बुद्धि अरु जाननेयोग्य वस्तुरूप तिसका विषय, अरु अग्रभिमानात्मक अन्न-करण रूप अहंकार अरु अभिमानकरनेयोग्य वस्तुरूप तिसका विषय, अरु श्वेतनाद्युत्पात्तक अन्न-करण रूप चित्त अरु चिन्तनकरनेयोग्य वस्तुरूप तिसका विषय, अरु त्वचाइन्द्रियसे भिन्न प्रकाशयुक्त चर्मरूप तेज अरु तिससे प्रकाशकरनेयोग्य सोई तेजकारूप वस्तु तिसका विषय । अरु जिसको सूत्रात्मा कहतेहैं ऐसा जो प्राण सो अरु तिस प्राण सूत्रात्माकरके धारणकरनेयोग्य सर्व कार्य करणका संघातरूप यह पर अर्थात् अपनेसे इतर के अर्थ होनेकरके मिश्रितहुआ नामरूपात्मक जगत् तिसका उपाधिभूत इतना ही सर्वहै ॥ ८ ॥ ४२ ॥

८॥ हे सौम्य यह जो गुरुकों कहा इस सर्वसे पर जो जगत्का कर्ता, आत्मास्वरूपहै सो सूर्यके अर्थात् जलादिगत सूर्यके प्रतिविम्ब आदिकोंवत् भोक्तापने अरु कर्तापने करके इसविषे प्रवेशकों पायाहै अन्तेर्थ । “एष हि इष्टः स्पृष्टः श्रोता घ्राता

॥ एष हि द्रष्टा स्पृष्टा श्रोता घ्राता ॥
॥ रसयिता मन्ता बोद्धा कर्ता विज्ञानात्मा
॥ पुरुषः । स परेऽक्षरे आत्मनि सम्प्रति-
॥ ष्ठते ॥ ६ ॥ ५० ॥

रसयिता मन्ता बोद्धा कर्ता विज्ञानात्मा पुरुषः” ।
यह ही देखनेवाला स्पर्शकरनेवाला सुननेवाला
स्वादकासेनेवाला मननकरनेवाला जाननेवाला
करनेवाला अरु विज्ञानात्मा पुरुष है ; अर्थात्
जिसकरके जानतेहैं ऐसा जो करणरूप बुद्धिआदि-
क विज्ञान है सो यह नहीं, किन्तु यह तो जो जानता
है ऐसा कर्ता अरु कारकरूप विज्ञान है तिस विज्ञा-
नरूप स्वभाववाला है अर्थात् विज्ञाता स्वभाववाला है
एतदर्थ विज्ञानात्मा कहते हैं । अरु तिस हीको कार्य
अरु करणके संघातरूप उक्त उपाधियोंविषे पूर्ण
होनेसे पुरुष कहते हैं । “स परेऽक्षरे आत्मनि सम्प्र-
तिष्ठते” । सो अक्षररूप परमात्माविषे लीन होता है
सो पुरुष जैसे जलादि आधारके शोषणहुए सूर्य
दिकोंके प्रतिबिम्ब सूर्यादिकोंविषे प्रवेशकों पावते हैं
तैसे ही अक्षररूप परमात्माविषे लीन होता है ॥ ६ ॥

१॥ हे सोम्य अब तिस जीवात्मा अरु पर-
मात्माकी अभेदताके जाननेवालेकों जो ब्रह्म

॥परमेवाक्षरं प्रतिपद्यते स यो ह वै॥

॥तदच्छायमपारीरमलोहितं शुभ्रमक्षरं॥

॥वेदयते यस्तु सौम्य । स सर्वज्ञः सर्व्वे॥

॥भवति तदेषलोकः ॥ १० ॥ ५१॥

प्राप्तिरूप फल होता है, सो कहते हैं। "यस्तु सौम्य ।
 हे सौम्य, जो :- "स यो ह वै" । - कोई कहीं सर्व
 एषणासे रहित हुआ - "तदच्छायमपारीरमलो-
 हितं शुभ्रमक्षरं वेदयते" । - तिस अछाय अपारी
 र अलोहित शुद्ध अक्षरकों जानता है ; अर्थात् -
 तिस अज्ञानरहित अरु पारीररहित अरु लोहिता-
 दि गुणरहित - [अर्थात् अज्ञानादि तीन विशेषण
 से रहित कहनेसे कारण अरु सूक्ष्म अरु स्थूल ।
 इन तीनों पारीरोंका निषेध है । तिसकरके अवस्था ती-
 नोंका भी निषेध होता है, तिस निषेधसे आत्माका ।
 जो तीनों अवस्थासे रहित पना है तिसका अनुवाद
 करते हैं] - अरु नामरूपादि सर्व उपाधिके पारीरसे
 रहित, अरु रक्तादि द्रव्यवत् रक्तादि सर्वगुण रहित
 है । हे सौम्य जिसकरके ऐसा है इसहीसे शुद्ध है अरु
 सर्व विशेषणोंसे रहित है ताते अक्षर - , सत्य पुरुष
 नामवाला प्राणरहित मनका अविषय शिचरूप प्रा-
 न बाहर भीतरकी कल्पनासे रहित अजन्मा, - कों
 जानता है - । "परमेवाक्षरं प्रतिपद्यते स" । - सो प-

॥ विज्ञानात्मा सह देवैश्च सर्वैः प्राणा ॥
 ॥ भूतानि सम्प्रतिष्ठन्ति यत्र । तदक्षरं वेद-॥
 ॥ यते यस्तु सौम्य स सर्वज्ञः सर्वमेवावि-
 ॥ वेष्टेति ॥ ११ ॥ ५२ ॥

॥ इति श्री प्रह्मोपनिषदि चतुर्थ प्रश्नः समाप्तः ॥

रम अक्षरकों ही प्राप्त होता है; — सो पुरुष परब्रह्म
 रूप अक्षरकों ही पावता है। "ब्रह्मविद्ब्रह्मैव भवति"।
 अरु जो सर्वका त्यागी हुआ जानता है। "स सर्वज्ञः
 सर्वो भवति तदेष श्लोकः १०"। सो सर्वज्ञ है सर्व
 होता है तिस विषे यह श्लोक (प्रमाण) है; — सो
 ज्ञानवान् सर्वज्ञ होता है। अर्थात् तिस अक्षरके
 जाननेवालेसे अज्ञात कुछ भी संभवता नहीं ॥ ५१ ॥
 ॥ प्रोक्ता ॥ सर्वात्मभावकों ज्ञानकरके जन्यताके
 होनेसे तिस सर्वात्मभावका अनित्यपना होता है।
 ॥ समाधान ॥ पूर्व अविद्याकरके असर्वज्ञ या प-
 श्चात् आचार्यके उपदेशसे विद्याकरके अविद्या
 के अभावभये सर्वरूप होता है उपजता नहीं, अ-
 रु तिस ही अर्थविषे यह अग्रिम (आगे) कहने
 का वाक्यरूप श्लोक (वेदकामंत्र) प्रमाण है ॥ १० ॥

११ ॥ हे सौम्य पिप्पलादमुनि कहते हैं कि। "सौ-
 म्य"। हे प्रियदक्षान हे गार्ग्य। "सह देवैश्च सर्वैः

प्राण भूतानि सम्पत्तिष्ठन्ति यत्न"। (सर्व देवताओं
 करके (सहित) इन्द्रिय (ग्रन्थ) भूत जिसविषे प्रवे-
 षकों पावतेहैं) ग्रन्थत् समस्त ग्रन्थने ग्रन्थिष्ठातादे-
 वताओंकरके सहित चक्षुरादि इन्द्रिय ग्रन्थ एथिव्या
 दि भूत जिस ग्रन्थरविषे प्रवेष्टकों पावतेहैं । "तद-
 क्षरं यस्तु"। (तिस ग्रन्थरकों जो) । "विज्ञानात्मा" ।
 (जीव) ग्रन्थत् — तिस सर्वके ग्रन्थश्रयस्वरूप ग्रन्थर
 कों जो उक्त ग्रन्थका जिज्ञासु (ग्राहक) जीवात्मा ।
 "वेद्यते" । (जानताहै) । "स सर्वज्ञः सर्वमेवा विवेक्षे-
 ति" । (सो सर्वज्ञद्वारा सर्वकेताई ही प्रवेष्टकों पाव-
 ताहै) ग्रन्थत् सर्वज्ञ सर्वात्मा ही होताहै ॥ ११ ॥ ५२॥

॥ इति प्रश्नोपनिषद्गत चतुर्थं पुष्पम् ॥

॥ भाषा टीका ॥

॥ समाप्ता ॥

॥ हरि ॥

॥ ॐ ॥

॥ तत् सन् बल ॥

॥ ४ ॥

॥ अथ प्रश्नोपनिषद्गत पंचम प्रश्नः ॥

॥ अथ हैनं शैव्यः सत्यकामः पप्रच्छ । स ॥

॥ यो ह वै तद्भगवन्मनुष्येषु प्रायणान्तमोकार-

॥ मभिध्यायीत कतमं वाच स तेन लोकं ॥

॥ जयेतीति ॥ १ ॥ ५३ ॥

॥ अथ प्रश्नोपनिषद्गत पंचम प्रश्न भाषाटीका ॥

॥ प्रारंभ्यते ॥

१ ॥ हे सौम्य हे प्रियदर्शन [इस प्रकार चतुर्थ प्रश्नविषे कहे प्रमाण उत्तमाधिकारीकों पदार्थके पो-
धनपूर्वक चाक्षार्थके ज्ञानसे अक्षरब्रह्मकी प्राप्ति कहके
अब इसविषे मध्यमाधिकारी मन्द वैराग्यवाले अरु
“ॐ” ऐसे आत्माकों ध्यानकरनेवाले- [“प्रणवो धनुः
ऽं ओंकार धनुर्गृह” इत्यादि मुंडक उपनिषदके मंत्रसे
सूचित किया जो ब्रह्मलोककी प्राप्ति तिसहारा क्रमक-
रके अक्षरब्रह्मकी प्राप्तिके अर्थ ॐ कारकी उपासना
कहनेकों पंचम प्रश्नकों प्रकट करते हैं] अब गा-
र्ग्यमुनिके प्रश्नके निर्णय भये पश्चात् परब्रह्म अ-
रु अपरब्रह्मकी प्राप्ति का साधन होनेकरके ॐ कार
की उपासनाके करनेकी इच्छासे पंचम प्रश्नका प्र-
रंभ करते हैं । “अथ हैनं शैव्यः सत्यकामः पप्रच्छ”
[तिसके पश्चात् इसकों शिविका पुत्र सत्यकाम पू-
छता भया ; अर्थात् गार्ग्यमुनिके पश्चात् इस निर्णय

कर्त्ता पिप्पलादमुनिकों शिविभ्रूषिका पुत्र सत्यका-
म नामा मुनि पूछताभया ॥ सत्यकाम उवाच ॥ १
॥ "स यो हवै तद्भगवन्मनुष्येषु" । १ हे भगवन् म-
नुष्योंके मध्य सो अद्भुतवत् है सो जो (कोई एक
मनुष्य) । १ "प्रायणान्तर्मोकारमभिध्यायीत" । १ म-
रणपर्यन्त ॐ कारकों सन्मुखध्यानकरे ; अर्थात् जो
कोई एक मनुष्य प्राणिके पातहोने पर्यन्त इस ॐ
कारकों सन्मुख होनेकरके चिन्तनकरे । अर्थात् जो
बाह्यके विषयोंसे निवृत्तकिये इन्द्रियों वाला, अरु
भक्तिकरके आरोपितकियाहै ब्रह्मभाव जिसविषे
ऐसे ॐ कारविषे एकाग्रचित्तवाला अरु उच्छेद
(बिनाश) रहित, आत्माकारवृत्तिवाला अरु अना-
त्माकारवृत्तिरूप अन्तराय (विविधान) से रहित
हुआ, जैसे वायुकरके रहित स्थानविषे स्थित जो
दीपक तिस दीपककी शिखाके समान निश्चल
चित्तवालाहोय, अरु सत्सभाषण ब्रह्मचर्य अहिंसा
अपरिग्रह (दान न लेना) त्याग (दान देना) स-
न्यास (संग्रहका त्याग) शौच (प्रवित्रता) संतोष
निष्कपटभाव ; इत्यादि अनेक यम नियमसे अनु-
ग्रह कों पायाहोय, सो पुरुष आश्चर्यवत् है । "क-
तमं वाच स तेन लोकं जयतीति" । १ सो तिससे
कौनसे लोककों पावताहै ; ० हे भगवन् सो इस
प्रकार याचत्पर्यन्त जीवतरहै तावत्पर्यन्त नियम-

॥ तस्मै स होवाच एतहै सत्यकाम ॥

॥ परञ्चापरञ्च ब्रह्म यदोङ्कारस्तस्माद्विद्वा-॥

॥ नेते नैवायतने नैकतरमन्वेति ॥ २ ॥ ५४ ॥

की धारणावाला पुरुष उपासना गुरु कर्मों करके ।
जो पावने योग्य अपने लोक हैं तिनमें से तिस ओं ।
कारके अभिध्यान करने से कौन से लोकों पाव-
ता है ॥ १ ॥ ५३ ॥

॥ हे सौम्य इस प्रकार जब सत्यकाम मुनिने
प्रश्न किया तब - "तस्मै स होवाच" । (तिसको सो
कहता भया) - तिस प्रश्न करने वाले सत्यकाम नाम ।
क अपने शिष्य प्रति सो पिप्पलाद मुनि नामा ग्रा-
चार्य, स्पष्ट कहता भया [इस उपासनाओं ओंकार
के अभिध्यान रूप देने से दहराकाष्ठादिकों की उपास-
ना वत् अपरब्रह्म की प्राप्ति साधन ही है, अपरब्र-
ह्म की प्राप्ति भी साधन है । इस प्रकार से प्रश्न
करने वाले शिष्य के अभिप्राय के जानने वाले सर्वज्ञ
पिप्पलाद मुनि कहते भये कि यह ओंकार अपर-
ब्रह्म के ग्राह्य बन होने से जब तैसा ध्यान करिये तब ।
अपरब्रह्म की प्राप्ति साधन होता है अरु परब्रह्म के
ग्राह्य बन होने से जब ओंकार का तैसा ध्यान करिये
तब सो क्रम से परब्रह्म की प्राप्ति साधन होता है -

॥ "एतदालम्बनं श्रेष्ठमेतदालम्बनं परम् । एतदालम्बनं ज्ञात्वा ब्रह्मलोके महीयते" ॥ - ऐसा उत्तर कहते हैं; ॥ यिष्यतादउवाच ॥ । "एतद् सत्यकाम परञ्चापरञ्च ब्रह्म यदोंकारः" । ॐ हं सत्यकाम यह जो परब्रह्म अर्थात् अपरब्रह्म है सो ओंकार हीहं ; अर्थात् हे सत्यकाम यह जो सत्य अक्षर पुरुष इत्यादि नामों के परब्रह्म है अर्थात् सर्वसे प्रथम उत्पन्न भया प्राण (सूनात्मा) नाम के अपरब्रह्म है सो उभय प्रकार का ॐ कार ही है । क्योंकि ॐ कार रूप प्रतीक वाला है ताते ॥ पूंका ॥ ब्रह्म अर्थात् ॐ कार के भेद से तिनकी ऐकता कैसे बने ॥ समाधान ॥ तिनकी ऐकता आरोप से बनती है । यहा यह भाव है कि इस ब्रह्म अर्थात् ॐ कार के एक अर्थ विषये तात्पर्य रूप सामानाधिकरण से ओंकार का प्रतीक बना उपदेश करते हैं । जैसे सालगामादि पाषाणविषये विष्णु आदिक बुद्धि करनी तैसे, जिस और विषये ओंकार की बुद्धि करीये सो तिसका प्रतीक कहते हैं । यहां ब्रह्म से इतर जो वर्णात्मक ॐ कार तिसविषये ब्रह्म की बुद्धि करते हैं एतदर्थ ॐ कार ब्रह्म का प्रतीक है । जैसे विष्णु आदिकों के सालगामादि,] अर्थात् जिसकरके सर्व धर्म के भेद से रहित परमात्मा या ब्रह्म आदि प्रमाणों के साक्षात् बोध करने के अयोग्य है, एतदर्थ इन्द्रियों के अगोचर होने से केवल

करणरहित मनसे भी जाननेकों प्राक्य नहीं, किन्तु जैसे सालग्रामादिविषे आरोपित करते हैं विष्णु भाव तैसे, भक्तिकरके आरोपकिये ब्रह्मभाववाले ॐ कारके सम्यक् ध्यानकरनेवाले पुरुषकों सो १. जाननेमें ग्रावता है, इसविषे शास्त्रका प्रमाण है ताते । गुरु इस ही प्रकार उपरब्रह्म भी जाननेमें ग्रावता है । एतदर्थ जो पर गुरु उपररूप ब्रह्म है सो ॐ कार है । इसप्रकारका आरोपकरते हैं — "तस्माद्ब्रह्म ते ते नैवाद्यतने नैकतरमन्वेति" । ताते ऐसे जाननेवाला इस ध्यानसे ही दोनोंमेंसे एकको पावता है । एतदर्थ इसप्रकार जाननेवाला विद्वान्पुरुष इस ॐ कारके ध्यानरूप, आत्माकी प्राप्तिके साधनरूप साधनके आश्रयसे ही परब्रह्म गुरु उपरब्रह्म इन दोनोंमेंसे एकको पावता है ॥ कि जिसकी प्राप्तिकी इच्छासे करता है ॥ २ ॥ ५४ ॥

३॥ हे सौम्य जो पुरुष, ब्रह्मका समीपवर्त्ति श्रेष्ठ आलम्बन अर्थात् उपकार साधक गुरु उपकारआदिक तीन मात्रा वाला जो ॐ कार सो १. उपासनाकरनेके योग्य है इसप्रकार यद्यपि ओंकारकी उपकारादि सर्व मात्राके विभागका यथार्थ जाननेवाला न होय, किन्तु ओंकारकी एक उपकारमात्रा उपासनाकरनेयोग्य है इसप्रकार जानता है ।

॥ स यद्येकमात्रमभिध्यायीत स ते-॥

॥ नैव संवेदितस्तूष्णमेव जगत्यामभिसम्प-॥

॥ द्यते । तमृचो मनुष्यलोकमुपनयन्ते स ॥

॥ तत्र तपसा बह्वंचर्येण श्रद्धया सम्पन्नी ॥

॥ महिमानमनुभवति ॥ ३ ॥ ५५ ॥

तथापि सो दुर्गतिकों प्राप्तहोतां नहीं, किन्तु एक-
मात्रारूप ही ओंकारके ध्यानके प्रभावसे इसलोक
विषे श्रेष्ठगतिकों ही पावता है। यह इस तृतीय वा-
क्यका तात्पर्य है, अथ इसके अक्षरार्थकों अचण-
करो हे सौम्य । “स यद्येकमात्रमभिध्यायीत स
तेनैव संवेदितस्तूष्णमेव जगत्या मभिसम्पद्यते” । सो
जब एकमात्रारूपकों ध्यानकरता है सो तिससे ही
भलीप्रकार जानता हुआ शिघ्र ही जगत्विषे पाव-
ता है ; अर्थात् इसप्रकार सो जब एकमात्राके ही
विभागका जाननेवाला सर्वदा एकमात्रारूप ओंका-
रकों ध्यान करता है सो पुरुष एकमात्रापनेकरके
मुक्त ओंकारके ध्यानसे ही तिसमात्राके सम्प-
प्रकार बोधवानुद्ग्रा शिघ्र ही जगत् (पृथिवी)
विषे जन्म पावता है । अरु ८ । “तमृचो मनुष्यलो-
कमुपनयन्ते” । तिसकों मनुष्य प्राणीरकों ऋग्वेद
प्राप्तकरे है ; — तहां पृथिवीविषे अनेकजन्म हैं ति-
नविषे तिस ओंकारके साधककों मनुष्य लोक ।

(शरीर) के अर्थ ही ऋग्वेदरूप । "स ऋग्वेद इति श्रुते" । अकार ऋग्वेद है । इस श्रुतिसे अकाररूप ओंकारकी प्रथम मात्राको ऋग्वेदरूपता है । ओंकारकी प्रथम एकमात्रा जो है सो प्राप्त करे है । अतः । "स तत्र तपसा ब्रह्मचर्येण श्रद्धया सम्पन्नो महिमानमनुभवति ३" । "सो तिसविषे तपसे । ब्रह्मचर्यसे श्रद्धासे सम्पन्नहुआ महिमाको अनुभव करता है" । सो साधक तिस प्रथम मात्रारूप अकारके ध्यानसे तिस मनुष्य जन्मविषे हिजोतमहुआ अतः तपकरके ब्रह्मचर्यकरके अतः श्रद्धाकरके सम्पन्नहुआ महिमा (विभूति) को अर्थात् धन पुत्र क्षेत्र दासादि वैभवको अनुभव करता है । परन्तु श्रद्धा रहितहुआ यथेष्ट आचरणको करता नहीं ॥ । "एक देशके ज्ञानसे रहित जो योगभ्रष्ट है सो कदाचित् भी दुर्गतिको पावता नहीं" । ऐसा गीताका प्रमाण है । ताते ओंकारकी एकमात्राके ध्यान करनेवालेको कहेहुए फलका असंभवनहीं इति सिद्धम् ॥ ३ ॥ ५५ ॥

॥ हे सौम्य । "अथ यदि हिमात्रेण मनसि सम्पद्यते" । पुनः जब दो मात्राकरके युक्त मनविषे पावता है ; अर्थात् पुनः एकमात्रारूप अकारके उपासकसे इतर जब दोमात्राके विभागका

॥ अथ यदि द्विमात्रेण मनसि सम्य-॥
 ॥द्यते सोऽन्तरिक्षं यजुर्भिरुन्नीयते । स ॥
 ॥सोमलोकं स सोमलोके विभूतिमनुभू-॥
 ॥य पुनरावर्तते ॥ ४ ॥ ५६ ॥

ज्ञाता जो पुरुष दोमात्राद्वयसेयुक्त ॐ कारकों ध्या-
 नकरताहै, सो स्वप्नरूप मननकरने योग्य यजुर्वेद
 मय चन्द्ररूप, देवतवाले मनविषे भलीप्रकार एका-
 ग्रातासे ग्रात्मभावकों प्राप्नोताहै— । “सोऽन्तरि-
 क्षं यजुर्भिरुन्नीयते । स सोमलोकं” । (सो यजुर्वेद
 से अन्तरिक्षलोकवाले चन्द्रलोककों प्राप्नोताहै)
 — सो इसप्रकार ग्रात्मभावकों प्राप्न मरणरहित
 हुआ द्वितीयमात्रारूप यजुर्वेदसे अन्तरिक्षरूप-
 ग्राधारवाले द्वितीयलोकरूप चन्द्रलोकके अर्थ
 प्राप्नोताहै । अर्थात् तिस द्वितीयमात्राके उपास-
 क साधककों यजुर्वेद जो है सो चन्द्रलोक सम्ब-
 न्धी जन्मकों देताहै— । “स सोमलोके विभूतिमनु-
 भूय पुनरावर्तते ४” । (सो चन्द्रलोकविषे विभूति
 कों अनुभवकरके फेर ग्रावताहै) — सो उपासक
 तिस चन्द्रलोकविषे उत्तम पदार्थोंकों भोगके पुनः
 इस मनुष्यलोकविषे (ब्राह्मणादि उत्तमकुलमें)
 जन्म पावताहै ॥ ४ ॥ ५६ ॥

रामः रामः रामः रामः रामः रामः रामः रामः

॥यः पुनरेतन्निमात्रेणैवोमित्येतेनैवाक्ष-॥
 ॥रेण परं पुरुषमभिध्यायीत स तेजसि सूर्ये ॥
 ॥सम्पन्नः । यथा पादोदरस्त्वचा विनिर्मुच्यत ॥
 ॥एवं ह वै स पाप्मना विनिर्मुक्तः स सामभिः ॥
 ॥रुन्नीयते ब्रह्मलोकं स एतस्माज्जीवघनात् ॥
 ॥रात्परं पुरिषायं पुरुषमिक्षते तदेतौ श्लोको ॥
 ॥भवतः ॥ ५ ॥ ५७ ॥

॥हे सौम्य । “यः पुनरेतन्निमात्रेणैवोमित्ये-
 तेनैवाक्षरेण परं पुरुषमभिध्यायीत” । १ जो पुनः
 तीनमात्रावाले ॐ इस ही अक्षरसे इस परम पु-
 रुषकों ध्यानकरता है ; अर्थात् जो पुरुष पुनः १
 तीनमात्राके विषयकरनेवाले ज्ञानयुक्त ॐ इस
 प्रकारके इस ही अक्षररूप प्रतीकसे इस ॐ कार
 रूप सूर्यके अन्तरगत परं पुरुषकों ध्यानकरता
 है । “स तेजसि सूर्ये सम्पन्नः” । २ सो तेजरूप
 सूर्यविषे प्राप्तहोता है ; सो तीसरीमात्रारूप ध्या-
 नकरताहुआ , मरा हुआ भी तिसध्यानमात्रसे ते-
 जरूप सूर्यविषे प्राप्तहोता है । अरु सो सूर्यसे १
 चन्द्रलोकादिकोंविषे गएहुए जैसे फेर ग्रावतेहैं
 तैसे , पुनरावृत्तिकों पावतानहीं किन्तु सूर्यविषे
 प्राप्तहुआ ही होता है । अरु । “यथा पादोदर-
 स्त्वचा विनिर्मुच्यत एवं ह वै स पाप्मना विनिर्मुक्तः”

(जैसे सर्प त्वचासे छूटजाताहै, ऐसे प्रसिद्ध ही सो
 पापसे मुक्त होताहै) - जिसप्रकार सर्प अपनी त्व-
 चासे मुक्तहोताहै, पश्चात् जीएत्वचासे छूटाहुआ
 सो सर्प पुनः नवीनहोताहै । हे सौम्य जैसे यह दृ-
 ष्टान्तहै । तैसे ही प्रसिद्ध सो तीनमात्राका ध्यान
 करनेवाला साधक सर्पकी त्वचास्थानापन्न अप-
 ने अपशुद्धादिरूप-पापसे मुक्तहोताहै । अरु "स
 सामभिरुद्धीयते ब्रह्मलोकं" । (सो सामसे ऊंचे ब्र-
 ह्मलोककों पावताहै) - जब अपशुद्धातरूप पाप-
 से मुक्तहोताहै तब सीछे सो साधक तृतीयमात्रा
 रूप सामवेदकरके ऊंचे हिरण्यगर्भरूपब्रह्मके सत्य
 नामवाले लोक (सत्यलोक) को प्राप्तहोताहै - ॥
 सो हिरण्यगर्भ सर्व संसारी जीवोंका आत्मारूपहै ।
 अरु जिसकरके सो हिरण्यगर्भ समष्टि लिंगदेह-
 रूपकरके सर्व भूतोंका अन्तरात्माहै तिसके
 समष्टि लिंगशरीररूप हिरण्यगर्भविषे अष्टिलिंग-
 देहोंके अभिमानि सर्वजीव मिलेहुएहैं । एतदर्थ
 सो हिरण्यगर्भ जीवधनरूपहै ॥ वाक्य योजना ॥
 ("स एतस्माज्जीवधनात्परात्परं पुरिषायं पुरुष-
 भीक्षते" । (सो इस पर जीवधनसे पर पूरियोवि-
 षे स्थित पुरुषकों देखताहै) - सो विद्वान् तीसरी
 मात्राकों ध्यानकरताहुआ इस सर्वसे उत्कृष्ट जी-
 वधनरूप हिरण्यगर्भसे पर परमात्मानामवाले

॥ तिस्रो मात्रा मृत्युमत्यः प्रयुक्ता ॥

॥ अन्योन्यसक्ता अनविप्रयुक्ता । क्रियासु ॥

॥ चाह्याभ्यन्तरमध्यमासु सम्यक् प्रयुक्तासु ॥

॥ न कम्पते च ॥ ६ ॥ ५८ ॥

सर्व शरीररूप पुरी ओं विषे स्थित पुरुषकों देवता है [यहां इसरीतिसे अन्वय है । सो विद्वान् साधक अभी इस अपनी जीवनदशाविषे ध्यान करता हुआ शरीरावसानके पश्चात् ब्रह्मलोककों प्राप्त होता है । तहां ब्रह्मलोकविषे स्थावर जंगमरूप प्राणियोंसे पर जो जीवघननामक हिरण्यगर्भ । तिससे पर जो परमात्मा पुरुष तिसकों अपना प्राण देवता है] । "तदेतौ श्लोकौ भवतः" । (तहां यह दो मंत्र हैं) तहां यह उक्त अर्थके प्रकाश करनेवाले दो मंत्र प्रमाण होते हैं ॥ ५ ॥ ५७ ॥

६॥ है सौम्य ! "यः पुनरेतन्नि मात्रै एवोमित्ये" इत्यादि इस ब्राह्मवाक्यके साथ प्रथम (पहिले) मंत्रकी योजना करते हैं ॥ । "तिस्रो मात्रा मृत्युमत्यः प्रयुक्ता अन्योन्यसक्ता अनविप्रयुक्ताः" । (तीन मात्रा मृत्युगोचर परस्पर सम्बन्धवाली हैं) अर्थात् तीन हैं संख्या जिनकी ऐसी जो अकार उकार गकार नामवाली ओं कारकी तीन मात्रा है सो मृत्युकर

के ज्ञात्तान् (व्याप्त) अर्थात् मृत्युका विषयही हैं।
 अरु परस्पर सम्बन्धवानी है। सो तीनमात्रा विशेष
 करके एक एक विषय विषे ही योजनां न कियाहों
 य ऐसा नहीं, किन्तु विशेषकरके एक ही ध्यानका
 लविषे त्यागकरी भयी जागृत् स्वप्न सुषुप्तिरूप स्थान
 के अभिमानी जो वैश्वानरादिकनसों अभिन्न वि-
 श्वादिक पुरुषोंके अर्थात् [वैश्वानरसे अभिन्न वि-
 श्व जागृत्का अभिमानी तिसका स्थूलपारीररूप स्थान
 । अरु हिरण्यगर्भसे अभिन्न तैजस स्वप्नका अ-
 भिमानी लिङ्गपारीररूप स्थान । अरु अव्यक्तसे
 अभिन्न प्राज्ञ सुषुप्तिका अभिमानी कारणपारीर-
 रूपस्थान] प्रकार उकार मकाररूप मात्रासे, ता-
 दाम्य (एकरूपता) करके ध्यानरूपजो- "क्रिया
 सु बाह्याभ्यन्तर मध्यमासु सम्यक् प्रयुक्तासु न कं-
 पते ज्ञः" । बाहर भीतर अरु मध्यकी क्रियाके
 भक्षीप्रकार योजनाकियेहुए ज्ञान कम्पमान होता
 नहीं, बाहर भीतर अरु मध्यकी क्रियाहै तिनके
 सम्यक् प्रकार ध्यानके कालविषे योजना कियेहुए
 जब तिसके साथ प्रकारादि तीनों मात्रा योजना
 कियाहोय तब ओंकारका कहेहुए विभागका जा-
 ननेवाला जो योगीहै सो चलायमान् अर्थात् वि-
 क्षेपकों प्राप्तहोता नहीं, किन्तु स्वरूपमें स्थिर ही र-
 हताहै । अर्थात् [जो चलायमान होताहै सो जागृत्

॥ ऋभिरेतं यजुर्भिरन्तरिक्षं स साम-॥

॥ भिर्यत्तत्कवयो वेदयन्ते तमोँकारेणैवाय-॥

॥ तनेनान्वेति विद्वान् यत्तच्छान्तमजरममृ-॥

॥ तमभयं परञ्चेति ॥ ७ ॥ ५६ ॥

॥ इति प्रश्नोपनिषदि पंचम प्रश्नः ५ ॥

स्वप्न सुषुप्ति विषे होताहै सो सर्व ओँकार ही है ।
ऐसा जानलिया तब चित्त चंचलताछोड़ स्वरूपमें
निश्चल होताहै } जिसकरके उस साधक पुरुषने
स्थलादि स्थान सहित जाग्रत् स्वप्न अरु सुषुप्ति
अरु विषवादि जो तिनके अभिमानि पुरुष है, सो
अकारादि तीनमात्रामय ओँकाररूपकरके देखे-
है, एतदर्थ इसप्रकार जाननेवाले योगीका चला-
यमानहोना संभवे नहीं ॥ ६ ॥ ५८ ॥

७ ॥ हे सौम्य जिसकरके सो ऐसा पूर्वोक्त
विद्वान् सर्वका आत्मा ओँकारमय है तिसहेतुसे
किसकारणकरके उसका चलायमानहोना होय,
किन्तु अपनेसे पृथक् वस्तुके अभावसे किसीक-
रके भी चलना (विशेष) वने नहीं । अथवा अपने
से अपृथक् निश्चयभये जगत्विषे किस विषय
के अर्थ विशेषवान होगा, किन्तु किसीविषे भी
नहीं । इस अर्थके बोधक प्रथम मंत्रकहके अब

सर्व अर्थके संग्रहरूप अर्थवाला द्वितीय मंत्र कहते हैं ॥ हे सौम्य । “ऋग्भिरेतं यजुर्भिरन्तरिक्षं स सामभिर्यज्ञत्कवयो वेदयन्ते” । १ सो ऋग्वेदसे इसको यजुर्वेदसे अन्तरिक्षको (ग्रह) जिसको विद्वान् जानते हैं (ऐसे ब्रह्मलोकको) सामवेदसे (पावता है) अर्थात् सो विद्वान् {जो एकमात्रारूप} ॐकारका उपासक है ऋग्वेदसे इस मनुष्यलोकको पावता है । ग्रह {जो दोमात्रां वा दूसरीमात्रारूप ॐकारका उपासक है सो} यजुर्वेदकरके अन्तरिक्षगत चन्द्रलोकको पावता है । ग्रह जिसको विद्वान् पुरुष जानते हैं ग्रह अविद्वान् नहीं जानते ऐसा जो सत्य नामवाला ब्रह्मलोक है तिसको {तीन मात्राका वा तीसरीमात्राका उपासक} सामवेदकरके प्राप्त होता है । इस प्रकार विद्वान् उपासक अपरब्रह्मरूप तीन प्रकारके लोकों {समानिक} ॐकाररूप आत्मन्वन (साधन) से पावता है ॥ ग्रह ॥ “तमोकारेणैवायतनेनान्वेति विद्वान् यज्ञच्छान्तमजरममृतमभयं परञ्चेति” । २ जो शान्त अजर अमर अभय है तिस पर (ब्रह्म) को ॐकाररूप ध्यानसे ही पावता है ; अर्थात् जो अक्षर सत्यपुरुष संज्ञक शान्त विमुक्त ग्रह जाग्रत स्वप्न सुषुप्ति आदि भेदरूप सर्व प्रपञ्चसे रहित है । ग्रह {जब अवस्था त्रयरूप सर्व प्रपञ्चसे रहित है} इस ही करके जरा ग्रह मृत्युकरके रहित है ।

अरु जिस करके जरा आदि विकारों से रहित है, इस ही से अभय है । अरु जब अभय है तब ही सर्व से अधिक है, ऐसा जो { त्रिमात्रिक ॐ कारका लक्ष्य रूप } परब्रह्म है तिसको भी { प्रतिभावत्प्रतीक रूप त्रिमात्रिक } ॐ कारकी (उपासनारूप) आलम्बन (साधन) से ही प्राप्त होता है ॥ । "इति" । यहाँ जो, इति, शब्द है सो वारी की परिसमाप्त्यर्थ है इति सिद्धम् ॥ ७ ॥ ५८ ॥

॥ इति प्रश्नोपनिषद्गत पञ्चम प्रश्नभाषाटीका ॥

॥ समाप्ता ॥

॥ हरिः ॥

॥ ॐ ॥

तत् सत ब्रह्म ॥

॥ ५ ॥

अथ प्रश्नोपनिषद्गत षष्ठ प्रश्नः

अथ हैनं सुकेशा भारद्वाजः पप्रच्छ
 भगवन् हिरण्यनाभः कौसल्यो राजपुत्रो मा-
 मुपेत्येतं प्रश्नमपृच्छत । षोडश कलं ॥
 भारद्वाज पुरुषं वेत्थ नमहं कुमारं मब्रुवं ॥
 नाहमिमं वेद यद्यहमिममवेदिषं कथं ते ॥
 ॥ ना वक्ष्यमिति समूलो वा एष परिशुष्यति ॥
 ॥ योऽनृतमभि वदति तस्मान्नाहंम्यनृतं वक्तुं
 ॥ स तूस्तीर्य मारुत्य प्रवव्राज तं त्वा पृच्छा-॥
 ॥ मि कासौ पुरुष इति ॥ १ ॥ ६० ॥

॥ अथ प्रश्नोपनिषद्गत षष्ठ प्रश्नभाषाटीका ॥

॥ मारम्भते ॥

१ ॥ हे सौम्य ! सुषुप्ति कालविषे विज्ञान रूप जीवा-
 त्मा सहित सर्व कार्य कारणात्मक जगत् अक्षर रूप
 परब्रह्म विषे लय होता है ; इस प्रकार पूर्व चतुर्थ ५
 प्रश्नविषे कहि आये हैं । जिस कथनरूप प्रमाण
 की सामर्थ्य से प्रलय विषे भी जिसही अक्षरविषे ५
 यह सर्वजगत् लय होता है । अरु जिस करके का-
 र्य का अकारण विषे लय सम्भवता नहीं, अर्थात् जो
 जिसका कार्य है सो परिणाम में उसही अपने कारण
 में लय होता है अन्य में नहीं, । अरु ! "आत्मनः ५
 एष प्राणो जायते" । यह इसही उपनिषद् के तृतीय ५

प्रश्न के तीसरी श्रुति से कहा है । एतदर्थ जिस ब्रह्म विषे यह जगत् लय होता है तिसही ब्रह्म से जगत् का उपजना सिद्ध होता है ॥ अरु जगत् का जो मूल (कारण) है तिसके सम्यक् ज्ञान से परम मुक्ति होती है । अर्थात् [यद्यपि अद्वैत आत्मा के सम्यक् ज्ञान द्वये ही मुक्ति होती है, कारण के ज्ञान से नहीं, तथापि जिस आत्मा को कारणत्व होने से तिससे भिन्न कार्य का अभाव है, क्योंकि कारण से भिन्न कार्य की सत्ता होती नहीं, ताते आत्मा के अद्वैतपने का ज्ञान सिद्ध होता है, एतदर्थ तिसजगत् के मूल कारण आत्मा के सम्यक् ज्ञान से { चतुर्था मुक्ति से भिन्न } परम मुक्ति होती है । " आत्मा वा इदमेव एवाग्र आसीत् " । " स एतमेव पुरुष ब्रह्म ततमपश्यत् " । " प्रज्ञानं ब्रह्म " । " स एतेन प्रज्ञाने नात्मना अमृतः समभवत् " । " स देव । सौम्येदमग्र आसीत् " । " आचार्यवान् पुरुषो वेद " । " अथ समत्से " । " तमेवैकं जानय " । " अमृतस्यैष सेतु " । " अहं ब्रह्मास्मीति " । " तस्मान्न तत् सर्वमभवत् " । ॥ १ ॥ यह जगत् प्रथम निश्चय करके एक ही आत्मा था ; सो इसही पुरुष को परिपूर्ण ब्रह्म रूप देखता भया ॥ प्रज्ञान ब्रह्म है ; ॥ सो इस प्रज्ञान रूप से अमर होता भया ; ॥ दे सौम्य यह आगे एक अद्वैत सत् ही था ; इस प्रकार आरंभ करके । ॥ आचार्यवान् पुरुष जानता है ॥ तिसही एक को जानो ; ॥ यह अमृत का सेतु है ; ॥ मैं-

ब्रह्म हैं) ; ताते सो सर्वरूप होता भया ; ॥ इत्यादि अनेक श्रुतियों के वाक्यों से निश्चय किया है] यह सर्व उपनिषदों का निश्चितार्थ है । अरु इसही उपनिषद् के चतुर्थ प्रश्न विषे ! "स सर्वज्ञः सर्वो भवतीति" ; सो सर्वज्ञ सर्वरूप होता है ; । इस प्रकार कहा है । ताते सो अक्षर ब्रह्मरूप सत्पुरुष नाम वाला जो { सु-मुष्णों करके } जानने योग्य वस्तु है सो कहा है । इस प्रकार पूछने योग्य है । अरु तिस सत्पुरुष को शरीर के भीतर स्थित कहा है तिस करके , प्रत्यगात्मा के सम्यक् ज्ञानार्थ इस षष्ठ प्रश्न का आरम्भ करते हैं । अरु यहां मुक्तेश नाम वाले शिष्य ने पूर्व व्यतीत भये अर्थ का पुनः प्रश्न रूप कथन किया है , सो ज्ञानकी दुर्लभता की प्रसिद्धि होने से तिसकी प्राप्त्यर्थ पुरुषार्थ विशेष के उत्पादनार्थ है ॥ अब [! "गताः कलाः पञ्चदश प्रतिष्ठा देवाश्च । सर्वे प्रतिदेवतासु । कर्माणि विज्ञानमयश्च आत्मा परेऽव्यये सर्व एकी भवन्ति "] ; पंचदश कला अपने कारण भाव को प्राप्त भई कर्म अरु विज्ञानमय (जीवात्मा) सो पर-अव्यय (अविनाशी) अक्षर ब्रह्म विषे एक (अभेद) होते हैं ; इस प्रकार मुंडक उपनिषद् के तृतीय मुंडक के दूसरे खंड के ७ में मन्त्र से कहिके - ! "यथा नद्यः स्यंदमानाः समुद्रेऽस्तं गच्छन्ति नामरूपे विहाय ।

तथा विद्वान्नामरूपादिमुक्तः परात्परं पुरुषमुपैति
 दिव्यम् । अथ — जैसे नदीयां सर्वग्नोरसे बहती
 हुयी अपने कारण समुद्रविषे जाय अपने नामरूप
 को छोड़ (समुद्र ही होती है) । तैसे प्रत्यगात्माको
 सम्यक् अनुभव करनेवाला विद्वान् (बुद्धिविषिष्टचै-
 तन्य) परात्पर परम दिव्य अक्षरं पुरुषको प्राप्त
 होता है ; इस मुंडककेही उक्त खंडको — में मन्त्र
 करके दृष्टान्तके कथनप्रमाणसे परब्रह्मकी प्राप्ति
 कही है । ताते इन उक्त दोनों मन्त्रोंका अर्थ सवि-
 स्तर कहनेके अर्थ इस षष्ठ प्रश्नका आरंभ करते
 हैं] ॥ हे सौम्य सत्यकामामुनिके प्रश्नके निर्धार-
 रहोनेके — । “अथ हैनं सुकेशा भारद्वाजः पप्रच्छ”
 । पश्चात् इसको भारद्वाजका पुत्र सुकेशा प्रश्नक
 रताभयां — अर्थात् सत्यकामाके प्रश्नके अनन्तर ।
 इस पिप्पलादमुनिरूप आचार्यसे भारद्वाजमुनिका
 पुत्र सुकेशानामवातामुनि प्रश्नकरताभया ॥ सुके-
 शा उवाच ॥ — । “भगवन् हिरण्यनाभः कौसल्यो
 राजपुत्रो मामुपेत्यैतं प्रश्नमष्टच्छत्” । हे पूजाके-
 योग्य कौसल्यदेशका हिरण्यनाभ राजपुत्र मेरे
 समीप आया इस प्रश्नको पूछताभया : — हे सर्व-
 संशयके नाशकरता हे भगवन् एक समय, कौ-
 सल्यदेशमें उत्पन्न भया ऐसा जो हिरण्यनाभ नाम
 वाला क्षत्रियजातीय प्रख्यात राजपुत्र मेरे समीप ।

आर्य इस कथन करने के प्रश्नकों पूछता भया कि
 — “षोडशकलं भारद्वाज पुरुषं वेत्स्य” । (हे भार-
 द्वाज षोडशकलावाले पुरुषकों जानता है) — हे
 भारद्वाज, सोलह लंजा है जिनकी ऐसी जो कला है
 सो, पारारविषे अवयवों वत्, जिस आत्मारूप चै-
 तन्य पुरुषविषे अविद्याकरके अप्रच्यारोप मान है,
 एतदर्थ इस चैतन्य पुरुषकों सोलहकलावाला वा-
 हते हैं तिस सोलह कलावाले पुरुषकों तू जानता है
 । हे भगवन् इस प्रकार जब उसने प्रश्न किया तब
 “तमहं कुमारमब्रुवन् नाहमिमं वेद” । (तिस कुमा-
 रकों इसकों मैं जानता नहीं ऐसे कहता भया) अ-
 र्थात् — तिस प्रश्नकर्त्ता राजकुमारकों जिसको वि-
 ज्ञानार्थ तेरा प्रश्न है तिस पुरुषकों मैं जानता नहीं
 इस प्रकार मैं कहता भया । परन्तु उक्त प्रकारका क-
 हनेवाला जो मैं तिस मेरे वाक्यमें भी, यह भार-
 द्वाज मुनि कहता है कि मैं उस सोलहकलावाले
 पुरुषकों नहीं जानता सो यह आर्य जानता होय-
 के नहीं जानता कहता है वा न जानके, इस प्रकार,
 अज्ञानके संप्रायका संभव उस कुमारविषे वि-
 चार तिस राजपुत्रकों मैं, प्रश्नकिये पुरुषके विष-
 यमें, अपने अज्ञानका कारण कहता भया कि
 हे राजकुमार — “यद्यहमिममवेदिषं कथं ते ना-
 चक्ष्यमिति” । (जब मैं इसकों जानता होऊँ तब

तेरे अर्थ कैसे न कहों ; — जय मैं तुरुकरके प्रसक्तिये
 पुरुषकों जानता हों तो तुरुसरीखे उत्तमगुणसम्पन्न
 शिष्यके अर्थ कैसे न कहूं, किन्तु कहता ही । हे भग-
 वन् इसप्रकार कहके भी मैं अपने वाक्यमें उसका
 अविश्वास ज्ञान विश्वास करावनेके अर्थ पुनः मैंने
 कहा कि हे राजकुमार — । “समूलो वा एष परिशुष्य-
 ति योऽनृतमभिवदति” । १ । जो अनृत कहता है यह
 समूल सूरव जाता है ; — जो पुरुष ज्ञानी दुष्टा भी अ-
 पने आपके विषयमें मैं अज्ञानी हों, इसप्रकार का
 आरोप करता दुष्टा अन्यथा भये अर्थरूप अनर्थ
 (मूठ) कों कहता है सो अपने धर्मकर्मरूप मूल स-
 हित सूरव जाता है अर्थात् इसलोक परलोकसे भूत
 होता है — । “तस्मान्नाहाम्यनृतं वक्तुं” । २ । ताते अनृत
 कहनेकों योग्य नहीं ; — एतदर्थ इसप्रकार जब मैं
 जानता हों तब मैं मूठ पुरुषोवत् मूठ कहनेकों यो-
 ग्य नहीं हों । हे भगवन् इसप्रकार जब मैं कहा त-
 व — । “स तूष्णीं रयमारुह्य प्रवव्राज” । ३ । सो चुपहु-
 आ रथमें बैठ जाता भया ; — मेरे कहे वाक्यमें वि-
 श्वासकों प्राप्तेय सो राजकुमार प्रससे उपराम हो-
 य रथमें बैठ जहांसूँ आयाथा तहांकों जाता भया ।
 ताते हे भगवन् — । तत्वा पृच्छामि कासौ पुरुष
 इति १” । ४ । तिसकों तुम्हारे ताई पृच्छता हों यह पु-
 रुष कहा है ; — न्यायमे शरणकों आप्रभये अधि-

॥तस्मै स होवाच । इहैवान्तःपारीरे ॥

॥सौम्य स पुरुषो यस्मिन्नेताः षोडशकलाः

॥प्रभवन्तीति ॥ २ ॥ ६१ ॥

कारी शिष्यके अर्थ ज्ञाता गुरुकरके विद्या कहने
को योग्य ही है । गुरु सर्व अवस्थाविषे गूढ़ कदा-
पि कहनेके योग्य नहीं । गुरु जाननेके योग्य होनेसे
वाणवत् मेरे हृदयविषे स्थित, — अर्थात् [यावत्
जाननेकों इच्छितवस्तुकों जानते नहीं तावत्पर्यन्त
सो वस्तु हृदयविषे वाणवत् भासेहै] — तिस पुरु-
षकों मैं तुम्हारे प्रति पूछताहों कि यह जो जानने
योग्य पुरुषहै, कि जिसके जाननेके अर्थ राजपुत्र
का मुखसे प्रसूया, सो कहावर्त्तताहै ॥ १ ॥ ६० ॥

२ ॥ हे सौम्य उक्तप्रकार जब सुकेशा मुनिने
अपने वृत्तान्त कहने पूर्वक प्रश्न किया तब — “त-
स्मैसहोवाच” । तिसके अर्थ सो कहते भये ; — ति-
स प्रश्नकरता सुकेशामुनिके अर्थ सो सर्वज्ञ पिण्ड-
लादमुनीश्वर कहते भये — “सौम्य यस्मिन्नेताः षो-
डशकलाः प्रभवन्तीति” । हे सौम्य जिसविषे यह
सोलह कला उपजतीहैं ; — कि हे प्रियदर्शन जिस
पुरुषविषे यह अग्रिम कहनेकी प्राणादि सोलह
कला उत्पन्न होतीहैं, एतदर्थ सोलह कलारूप

॥ स इक्षाच्चक्रे । कस्मिन्नहमुत्क्रान्त ॥
॥ उत्क्रान्तो भविष्यामि कस्मिन्वा प्रति- ॥
॥ धिते प्रतिष्ठास्यामीति ॥ ३ ॥ ६२ ॥

उपाधियोंसे जो पुरुष निष्कल (कलारहित) है ।
सो निष्कलहुआ भी अविद्यादोषकरके कलावाले
बन देवतेहैं, ऐसा जो शुद्ध चैतन्य, पुरुष है—
“स पुरुषो दैवानः शरीरे” । सो पुरुष इसही
शरीरके अन्तरहै ; सो पुरुष कि जिसके अर्थ
तेरा प्रश्न है इसही शरीरविषे { कि जिसविषे
स्थितहुआ तूं प्रश्नकरताहै } एक हृदय कमलहै
तद्गत जो { दहरनामवाला } अन्तराकाशहै तिस
आकाशके मध्य { मुमुक्षुओंकरके } जाननेयोग्य
है । अन्य देशविषे कहीं भी नहीं ॥ २ ॥ ६१ ॥

३ ॥ हे सौम्य { ब्रह्मविद्या आदि जिसविद्याकों
कहतेहैं तिस } विद्यासे तिस निष्कल, पुरुषकी,
अविद्यादोषसे आरोपित जे कला तिनके अध्यारो-
पके अपवादके होनेसे सो पुरुष केवल अनुभव-
करनेके योग्यहै, एतदर्थ कलाओंकी उत्पत्ति उ-
ससों कही है । अरु अत्यन्त भेदरहित अद्वैत
शुद्ध तत्त्वविषे अध्यारोप किये बिना प्राणादि
कलाका प्रतिपाद्य अरु प्रतिपादनादिक व्यवहार

करनेकों समर्थ नहीं, एतदर्थ इन कलाओंके उत्पत्ति स्थिति और लयका अविद्याके आधीन आरोप करतेहैं और जिसकरके यह कला चैतन्यसे अभेदकरके ही उत्पन्न हुई स्थित हुई लय हुई सर्वदा देखतेहैं। याहीसे कोई एक, क्षणिक विज्ञानवादी, मूर्ख भ्रमी पुरुष, अग्निके संयोगसे घटवत् चैतन्य (विज्ञान) ही घटादिआकारसे क्षणक्षणविषे उपजेहै, और नाशहोताहै, इसप्रकारमानतेहैं। और शून्यवादी जो पुरुषहैं तिनकों सुषुप्तिआदि अवस्थाविषे तिन रूपादि विषयके और ज्ञानरूप से चैतन्यके अभावहुए सर्व शून्य ही होताहै, ऐसा भ्रमहोताहै ॥ और दूसरे न्यायशास्त्रके ज्ञाता नैयायिक पुरुष जो हैं सो चेतनाके करनेवाला नित्य आत्माका घटादिकोंको विषय करनेवाला चैतन्य (ज्ञानगुण) अनित्य उपजताहै और नाश होनाहै, इसप्रकार कहतेहैं ॥ और अन्य जे चारवाक मतके पुरुषहैं सो ऐसा कहतेहैं कि चैतन्य जिसकों कहतेहैं सो देहाकारसे मिलेहुए जे पृथिव्यादि वायुपर्यन्त चार भूतहैं तिनका धर्म (संयोगीफल) है ॥ हेसौम्य इन कहेहुए सर्व पुरुषोंको प्राणादिकला और चैतन्यके अभेदकी भ्रान्तिहै ॥ परन्तु श्रुतिका सिद्धान्त यह है जो जन्म मरणरूप धर्मसे रहित चैतन्यरूप आत्माही नामरूपादि उपा-

धियोंके धर्मोंसे नानाभावकरके अरु कार्यभाव
 करके प्रतीत होता है ॥ ! "सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म" ।
 (सत्य ज्ञान अनन्तरूप ब्रह्म है) अरु ! "प्रज्ञानमा-
 नन्दं ब्रह्म" । (प्रज्ञान ज्ञानन्दरूप ब्रह्म है) अरु ! "वि-
 ज्ञानघन एव" । (विज्ञानघन ही है) इत्यादि श्रुति-
 योंके प्रमाणसे ॥ अरु तैसे हुए अर्थात् क्षणिक
 विज्ञानवादि आदिकोंके कहें प्रमाण हुए, श्रुतिके
 सिद्धान्तसे विरोध आता है एतदर्थ वो क्षणिक वि-
 ज्ञानवादी आदिकोंके मत सर्वथा त्यागने ही योग्य है
 ॥ [अथ ज्ञानकालविषे विषयोंका सङ्ग्रह ही होय
 इस नियमका अभाव है ताते । अरु विषयकाल-
 विषे ज्ञानके सङ्ग्रहका नियम है ताते, तिस ज्ञान
 अरु विषयका भेद है । इस प्रकार क्षणिक विज्ञान
 वादीके पक्षकों खंडन करते हुए, अरु अव्यभिचा-
 रतासे ही ज्ञानकी नित्यताकों साधते हुए नैयायिक
 आदिकोंके मतकों खंडन करते हैं । यहां यह अर्थ है
 कि घटज्ञानके कालविषे पटके अभावका संभव है
 तिसकरके विषयोंको ज्ञानसे व्यभिचारित्व पना है ।
 अरु ज्ञानको तो विषयकालविषे अवश्य होनेके
 नियमसे अव्यभिचारित्व पना सिद्ध ही है ॥ अरु
 पटज्ञानके कालविषे घटका ज्ञान भी नहीं है, ताते
 घटके ज्ञानको भी पटरूपविषयसे व्यभिचारित्व-
 पना है ॥ इस प्रकारों चित्तविषे ल्यायके विषयों

का स्वरूपसे ही व्यभिचारित्वपना कहा है । अरु ज्ञान का विषयविशिष्टात्परूपमात्रसे ही व्यभिचार है स्वरूपसे नहीं यह भेद है] — स्वरूपसे अव्यभिचारी पदार्थोंविषे चैतन्यके अव्यभिचार होनेसे जैसे २ जो जो पदार्थ जानते हैं, तैसे तैसे जानने योग्य होनेसे ही तिस २ पदार्थके चैतन्यका अव्यभिचारपनाही है ॥ प्रांका, ॥ कोई एक वस्तु जानते नहीं परन्तु होती है । अर्थात् [उत्पन्न होय के प्रीघ्र ही नाश होतहार ॥ आदिक वस्तु, अरु गिरिगुहान्तरगत वस्तुकों ॥ अज्ञात होनेकरके ज्ञानका भी तैय रूपविषयसे व्यभिचार प्रसिद्ध है] ॥ समाधान ॥ हे सौम्य ॥ यह वादीका प्रांकारूप कथन कैसा है कि, जैसे कोई कहे कि रूपसंज्ञक विषयकों देखते तो नहीं तथापि चक्षु है, तद्वत्, अघटित है — अर्थात् [वादीने कहा कि कोई एक वस्तु जानते नहीं परन्तु होती है, मो बने नहीं क्यों कि तिस वस्तुके अज्ञानके होनेसे तिसके अस्तित्वभावका प्रसिद्धि है, अर्थात् जिस वस्तुका ज्ञान नहीं अरु सो वस्तु है, ऐसा वस्तुका अस्तित्वभाव ज्ञानविना कदापि सिद्ध होता नहीं, ताते तैसा अज्ञानतदुत्प्रा पदार्थ प्रसिद्ध ही है] — एतदर्थ घटके ज्ञानकालविषे कदाचित् पदके अभावसे तैय (विषय) रूप पद ज्ञानसे व्यभिचारकों पावता है

परन्तु ज्ञान जो है सो कदाचित् भी व्यभिचारकों पा-
 वता नहीं क्यों कि एक ज्ञेय (विषय) के अभाव
 हुए भी अप्रत्यक्ष ज्ञेय (विषय) विषे ज्ञानका स्वरूप
 करके सद्धाव है । अरु सुषुप्तिविषे ज्ञानके न हो-
 नेसे ज्ञेय विषय कुछ होता है, ऐसी प्रतीति कि
 सीकों भी होती नहीं, एतदर्थ भी ज्ञान, व्यभिचा-
 रकों पावता नहीं ॥ अरु जो कहै कि सुषुप्तिविषे
 अदर्शन होनेसे ज्ञानका भी अभाव है ताते ज्ञेयके
 व्यभिचारवत् ज्ञानके स्वरूपका भी व्यभिचार है ।
 सो— [क्या तब सुषुप्तिविषे तू ज्ञेयके अभावसे
 ज्ञानका अभाव साधता है वा ज्ञानके अदर्शन
 होनेसे ज्ञानका अभाव साधता है { तिन दोनो प-
 क्षोंमें, जब सुषुप्तिरूप ज्ञेयकों अंगीकार किया त-
 ब ज्ञानके अदर्शनकी अस्ति है, क्यों कि ज्ञान
 के अभावसे सुषुप्तिरूप ज्ञेय सिद्ध होता नहीं, ताते
 दूसरा पक्ष बनता नहीं यह आगे कहेंगे }—अरु
 जो तू प्रथम पक्षकों कहेंगा कि ज्ञेयके अभावसे
 ज्ञानका अभाव है, तो भी ज्ञेयकों प्रकाशरूप होने
 से उसके अभावभर्ये तिसके प्रकाशकरूप ज्ञानका
 अभाव है, इस प्रकार मानता है, किन्वा ज्ञान अरु
 ज्ञेय इन दोनोंकी एकताका अभावरूप ज्ञानका
 अभाव है, ऐसा मानता है, तहां इन दोनों पक्षों में
 भी ज्ञान अरु ज्ञेयका परस्परमें व्यभिचारके होनेसे

प्रथम पक्ष बने नहीं । अरु जो कहे कि प्रकाशके ज्ञानरूप एकाही सामर्थ्यवाले प्रकाशका प्रकाशके अभावहुए अभाव कहतेहैं, तहा प्रकाशकों प्रत्यक्ष सिद्धहोनेसे सो भी बने नहीं, क्यों कि अन्धकारविषे प्रकाश रूपकी अप्रतीतिके हुए तिसके ज्ञानविषे समर्थ चक्षुरूपप्रकाशकी अभावकी कल्पना करनी भी अशक्यहै ताते, प्रथम पक्ष बने नहीं । अरु सुषुप्तिविषे जे ज्ञेयका अभाव सो अभावरूप ही ज्ञेयहै तिस ज्ञेयके विद्यमान होते, ज्ञान अरु ज्ञेय इन दोनोंके तादात्म्यमय एकताके अभावरूप ज्ञानका अभावहै, यह दूसरा पक्ष भी बनतानहीं, इस अभिप्रायसे सिद्धान्ति कहताहै-] बने नहीं । क्यों कि ज्ञेयके प्रकाशक ज्ञानकों, सूर्यादिकोंके प्रकाशवत् ज्ञेयका प्रकाशकत्वहै । अरु जैसे अपनेकरके प्रकाशने योग्य जे घटादि प्रकाशय तिनके अभाव भये सूर्यादिकोंके प्रकाशके अभावका असंभवहै तद्वत्, सुषुप्तिविषे ज्ञानको अभावका असंभवहै । अरु जैसे अन्धकारविषे चक्षुसे रूपविषयकी अप्रतीतिके होनेसे, क्षणिक विज्ञानचारीयोंकरके, चक्षु के अभावकी कल्पनाकरनेकों भी शक्य नहीं है, तैसे ही सुषुप्तिविषे ज्ञेयके अभावहुए ज्ञानके अभावकी कल्पनाकरनेकों अशक्य ही है ॥ अरु जो

— [विज्ञानवादिके मतविषये विज्ञानसे भिन्न प्रका-
शादिकोंका अभावहै ताते प्रकाशरूप विज्ञानके
परिणामके अभावहोनेसे प्रकाशरूप विज्ञानके
परिणामके संभवकरके व्यभिचारके स्थलका अ-
भावहै ताते तहां सुषुप्तिविषये ज्ञान अरु ज्ञेयके अ-
भावका व्यभिचार नहीं है, इस अभिप्रायसे वादी
शंका करताहै] — कहे कि क्षणिकविज्ञानवादी
जो है, सो ज्ञेयके अभावभये ज्ञानका अभाव कल्प-
ता ही है, हे वादी जब ऐसे ही है, तब ज्ञानके अ-
भावका जो कल्पक (वृत्ति) सोई ज्ञेय तिस ज्ञेय-
के अभावका ज्ञान अंगीकार करतेहैं था नहीं, यह
विज्ञानवादीसों पूछतेहैं, सो तिसका उत्तर कहना
योग्यहै ॥ { हे सौम्य } तिन कहेहुए दोनोपक्षोंमें
प्रथम पक्षविषये ज्ञानके अभावकी सिद्धि नहीं है,
क्यों कि तिस ही अभावके ज्ञानका सद्भावहै ताते
। इसप्रकार कहतेहैं, जिस ज्ञेयके अभावके ज्ञान-
से तिस ज्ञानके अभावकों कल्पताहै, तिस ज्ञान
का अभाव किसकरके कल्पताहै । किसी फरकेभी
कल्पनाकरनेकों पाक्य नहीं ॥ अरु द्वितीय पक्ष
भी बने नहीं । क्यों कि तिस ज्ञेयके अभावरूप अ-
ज्ञानकों भी ज्ञानके अभावके कल्पक होनेका अ-
संभवहै ताते । अरु अचरय ज्ञेयरूप होनेसे तिस
के अभावहुए तिसज्ञेयके अभावकी कल्पनाका ।

असंभव है ताते, ज्ञेयके अभावके ज्ञानके अंगीकार कापक्ष युक्त नहीं ॥ अरु जो ऐसाकहे कि ज्ञानकों ज्ञेयसे अभिन्नहोनेकरके ज्ञेयके अभावहुए ज्ञान का अभावहोवेगा, सो बने नहीं । काहेते कि अभावकों भी ज्ञेयपनेके अंगीकारते । (हे सौम्य) जब विज्ञानवादीयों करके अभाव भी ज्ञेय अरु नित्य अंगीकार करते हैं, तब तिस ज्ञेयमे अमिन्न ज्ञान भी नित्यरूप कल्पना किया ही होगा, अरु तिस ज्ञानके अभावकों ज्ञानरूप होनेसे अभावपना कहनेमात्रही है । अरु परमार्थसे ज्ञानका अभावपता अरु अनित्यपना नहीं है । अरु नित्यरूप ज्ञानके नाममात्र अभावके आरोपविषे हमारी क्या हानि है कुछ भी नहीं ॥ अरु जो ऐसाकहे कि अभाव ज्ञेयरूपहुआ भी ज्ञानसे भिन्न है, तब इस तेरे कहनेसे ज्ञेयके अभावहुए ज्ञानका अभाव जो तेरे मतमें माना है सो सिद्ध नहीं होगा ॥ अरु जो ऐसा कहे कि ज्ञेय वस्तु ज्ञानसे भिन्न है, अरु ज्ञान जो है सो ज्ञेयसे भिन्न नहीं, सो बने नहीं, क्यों कि शब्दमात्रके भेदकरके व्यास्तविक भेदका असंभव है ताते । अरु जब ज्ञेय अरु ज्ञानकी एकता अंगीकार करता है, तब 'ज्ञेय ज्ञानसे भिन्न है अरु ज्ञेयसे भिन्न ज्ञान नहीं, यह जो कथन है सो चङ्कि (अग्नि) अग्निसे भिन्न है अरु अग्निसे

भिन्न वक्ति नहीं, इस कथनवत् शब्दमात्र ही है।
 एतदर्थ हे वादी ज्ञान जो है सो ज्ञेयसे भिन्न ही।
 सिद्ध होता है। अरु ज्ञानकों ज्ञेयसे भिन्न सिद्ध हुए
 सुषुप्तिविषे ज्ञेयके अभावके होते ज्ञानके अभाव
 का असंभव सिद्ध भया ॥ अरु जो ऐसा कहे कि
 सुषुप्तिविषे ज्ञेयके अभावहुए ज्ञानका अदर्शन है
 ताते ज्ञानका अभाव है, सो भी बने नहीं, क्यों
 कि सुषुप्तिरूप ज्ञेयके ज्ञानका अंगीकार है ताते।
 यहां ज्ञानका अदर्शन असिद्ध है। अरु जिसक-
 रके विज्ञानवादीके मतविषे सुषुप्तिमे भी विज्ञान
 का सद्भाव अंगीकार करते है एतदर्थ ज्ञानका अ-
 दर्शन संभवता नहीं ॥ अरु जो कदापि ऐसा कहे
 कि सुषुप्तिविषे भी ज्ञानकों अपने आप करके ही
 उपपत्ता ज्ञेयपत्ता है, सो भी बने नहीं, क्यों कि अ-
 भावस्यत्वविषे ज्ञान अरु ज्ञेयका भेद सिद्ध होता
 है ताते। अरु जिसकरके अभावरूप ज्ञेयकों
 विषय करनेवाला जो ज्ञान तिसकों अभावरूप ज्ञेय-
 से भिन्न होने करके ज्ञेय अरु ज्ञानका भेद सिद्ध है
 ताते सो सिद्ध भया भेद मृतकके जीलावनेवत्, पु-
 नः विपरीत करनेकों सैकड़ो विज्ञानवादीयोंसे भी
 अशक्य है ॥ अरु जो विज्ञानवादी ऐसा कहे कि।
 ज्ञानकों ज्ञेयपत्ता ही है। तो सो भी अन्य ज्ञानकरके
 ही ज्ञेय होवेगा। अरु सो ज्ञान भी अन्य ज्ञानकर-

के ज्ञेयहोवेगा, ऐसे तुम्हारे पक्षविषे अनवस्थादोष
 होगा, सो भी बने नहीं। क्यों कि सर्ववस्तुके समूह
 के विभागका संभव है ताते। अरु जिस पक्षविषे स
 र्व वस्तुका समूह अपनेसे भिन्न किसी भी ज्ञानका
 ज्ञेय है, तिस पक्षविषे उक्त दोष है। अरु ऐसे जब
 हम मानते होय तब हमारे पक्षविषे अनवस्था दोष
 होय। अरु जिसकरके ऐसे ज्ञानको विषय करने
 वाला ज्ञानरूप तीसरा भाग हमोंकरके नहीं मानते
 है, किन्तु तिस ज्ञेयसे भिन्न जो ज्ञान सो ज्ञान ही
 है अरु ज्ञानसों भिन्न जो ज्ञेय सो ज्ञेय ही है। इ
 सप्रकार दूसरा विभाग ही हमोंकरके मानते है।
 ताते हमारे पक्षविषे अनवस्थादोष संभवता नहीं
 ॥ अरु जो विज्ञानवादी ऐसा कहै कि तुम्हारे मत
 विषे जब ज्ञानरूप ब्रह्म आप ही अपनेका विषय
 नहीं, तब ब्रह्मके सर्वज्ञपनेकी हानि होती है, सो
 दोष— [अर्थात् जाननेयोग्य सर्ववस्तुके अज्ञा
 नके होनेसे ही सर्वज्ञताकी हानि होती है और प्र
 कारसे नहीं, अरु अन्यथा पापापांग (स्वर्गोस
 के सींग) आदि अत्यन्त असत्यपदार्थोंके अज्ञान
 से किसीके भी मतविषे सर्वज्ञता नहीं होगी {अ
 यथा सर्वज्ञताकी हानि नहीं होगी} एतदर्थ हमारे मत
 विषे तिस सर्वज्ञताकी हानिरूप दोषकी प्राप्ति नहीं,
 {क्यों कि ज्ञानस्वरूपको अपना आप ज्ञेयत्व पापावि-

पाएचंत है) किन्तु तिस विज्ञानवादीकों ही उक्त दो-
पकी प्राप्ति होती है। क्यों कि तिस विज्ञानवादीकरके
ज्ञानकी अवश्य ज्ञेयरूपताका अंगीकार है ताते अ-
प ज्ञानकरके ही अपना ज्ञेयपना मान्या है। अरु ति-
स अपनेकरके अपने ज्ञेयपनेकों "अभावरूप ज्ञेय-
कों विषय करनेवाले ज्ञानकों अभावरूप ज्ञेयसे
भिन्न होनेकरके, ज्ञेय अरु ज्ञानका अन्यपना सिद्ध
है" सो पूर्वके ग्रंथभागविषे दूषित होनेसे अन्य ज्ञे-
यपनेके अंगीकारसे सर्वज्ञताका असंभव है ताते।
इस अभिप्रायसे सिद्धान्ती कहे है]—भी तिस वि-
ज्ञानवादीकों ही होहु। हमकों तिस मायिक सर्वज्ञ
पनेके खंडनविषे क्या दोष है, कुछ भी नहीं। अरु
विज्ञानवादीके मतविषे ज्ञान, ज्ञेयरूप है, एतदर्थ
ज्ञानके ज्ञेयपनेके अंगीकारसे दूसरा अनवस्थारूप
दोष भी अवश्य ही होगा ॥ क्यों कि विज्ञानवादी-
के मतविषे ज्ञानकों आपसे अज्ञेय होनेकरके अ-
नवस्थारूपदोष अनिवार्य है [यहां यह अर्थ है
कि विज्ञानवादीके मतविषे ज्ञानकों आपकरके ही
आपका ज्ञेयपना मान्या है, तिसके असंभवाकों "ज्ञे-
य अरु ज्ञानका एथक्पना सिद्ध है" इस उक्त प-
र्वग्रंथके भागविषे कथन किया होनेसे, परिशेष-
में ज्ञानकों अन्यज्ञानके ज्ञेयपनेके होनेसे तिस
ज्ञानका भी अन्य ज्ञाता है, तिसका भी अन्य ज्ञाता

व्यक्ति के भेदसे इस दृष्टान्तगत प्रथम हेतुकों यह
 वर्णन करते हैं] दृष्टान्तविषे कारणरूप बीजसे
 अन्यही बीज वृक्षके फलसे प्राप्त है । अरु दृ-
 ष्टान्तविषे तो अपने कारणका कारणरूप सोई
 पुरुष शरीरके भीतर किया सुनते हैं । [अथ
 बीजकों सावयव होनेसे इस दृष्टान्तगत द्वितीय
 हेतुकों वर्णन करते हैं । यहां यह रहस्य है कि
 दृष्टान्तविषे यद्यपि कारणरूप बीजके ही वृक्ष
 अरु तिसके फल अरु तिस फलके अन्तरगत
 बीजरूपसे परिणामते तिन कारण अरु कार्यरूप
 बीजकी व्यक्तिभेदके होते भी एकता है तथापि
 तिसका कारणरूप बीजकों सावयव होनेसे वृक्ष-
 वत् फलके आकारसे परिणामकों प्राप्त भवेत्-
 वयवनसे भिन्न जो अवयव है, तिनके ही तिसफ-
 लके अन्तरगत बीजरूपसे परिणामते उन बीजों
 का भेदकरके फलका अरु तिसके अन्तरगत बी-
 जका आधार आधेयभाव होता है । अरु यहां
 दृष्टान्तविषे तो पुरुषकों निरवयव होनेसे शरीरका
 अरु पुरुषका आधार आधेयभाव बने नहीं] कि-
 म्वा बीज अरु वृक्ष आदिकोंकों सावयव होनेसे
 उनका परस्पर आधार अरु आधेयभाव बने है
 अरु पुरुष निरवयव है अरु कला अरु शरीर
 सावयव हैं, एतदर्थ तिनका परस्पर आधार आधेय

भाव बने नहीं । अरु जब इस हेतुकरके आका-
 षाका भी आधारपना शरीरकों अधटित है, तब
 आकाषाके कारण पुरुषका आधारपना शरीर
 कों अधटित होय इसमें क्या कहना है, किन्तु
 कुछ भी नहीं ॥ ताते हेवादी तैने जो बीजका द-
 ष्टान्त दिया सो दार्ष्टान्तके समान नहीं, किन्तु वि-
 षम है ॥ अरु जो ऐसा कहे कि दृष्टान्तसे क्या प्र-
 योजन है प्रमाणरूप श्रुतिके वाक्यकरके ही पुरु-
 षकों परिच्छिन्नपना होवेगा । सो भी बने नहीं । क्यों
 कि वाक्यों कारकताका अभाव है । अरु जिस
 करके श्रुतिका वचन वस्तुके अन्यथा करनेविषे
 समर्थ होता नहीं, किन्तु जैसा अर्थ होय तैसे अर्थ
 के प्रकाशनेविषे समर्थ होता है, ताते ! "इहैवान्तः-
 शरीरे सौम्य स पुरुषो ! " शरीरके भीतर सो पुरुष
 है ; यह जो श्रुतिका वचन है सो अण्डके भीतर
 आकाषा है, इस वाक्यके अर्थवत् जानना । अरु
 ज्ञानका निमित्त होनेसे दर्शन श्रवण मनन अरु
 विज्ञान आदिक लिंगोंसे शरीरके भीतर परिच्छिन्न
 वत् प्रतीत होता है । एतदर्थ । हे सौम्य शरीरके भी-
 तर सो पुरुष है । इसप्रकार कहते हैं । अरु पुनः
 आकाषाका कारण हुआ मृत्तिकाके पात्रसे बदरी-
 फल वत् शरीरकरके परिच्छिन्न पुरुष है, इसप्रका-
 रतो मूख पुरुष भी मनसे भी कहनेकों इच्छा करता

है। इसप्रकार प्राप्तभया जो अनवस्था दोष सो नि-
 चारणकरनेकों अप्राप्य ही है] ॥ अरु जो ऐसा
 कहै कि तुमारे मतविषे भी यह अनवस्थादोष तु-
 ल्यहीहै—[अर्थात् हे सिद्धान्ति तुमारे मतविषे भी
 ज्ञानकों अज्ञेयपनेकेहुए तिसके व्यवहारकी अप्रसि-
 द्धि होवेगी। अरु अन्यज्ञानके ज्ञेयपनेकेहुए अ-
 नवस्था होवेगी। इस अभिप्रायसे चाही पंकाकर-
 ताहै]—सो चने नहीं—[हमारे मतविषे ज्ञानकों
 स्वप्राप्ताहोनेकरके आप्रही करके अपने व्यवहार
 की सिद्धिहै ताते, अरु ज्ञानके भेदके अंगीकारसे
 अनवस्थादोषकी प्राप्ति नहीं है, इस अभिप्रायसे
 सिद्धान्ती समाधान करताहै]—यों कि ज्ञानकी
 एकताका संभवहै ताते। अरु सर्व देशकाल अ-
 रू पुरुषादि अवस्थावाला एक ही ज्ञान, नाम
 रूपादि अनेक उपाधियोंके भेदसे, सूर्यादिकोंके
 जलादि उपाधिगत प्रतिविम्बवत्, अनेकप्रकार
 का भासताहै, एतदर्थ हमारे मतविषे यह अ-
 नवस्था दोष नहीं है ॥ अरु तैसे ही चैतन्यके नित्य
 पनेकरके अधिष्ठानपना सिद्धहै तिसके हुए इस
 श्रुतिविषे यह षोडश कलाका आरोप करतेहैं ॥
 ॥ननु॥ इस श्रुतिसे मृत्तिकाके पात्रविषे बदरी
 (वैर) के फलवत् इस ही पारीरके भीतर परिच्छि-
 न्न पुरुषहै सो नित्य कैसे संभवे, अर्थात् संभयता

नहीं । सो कथन बने नहीं । क्यों कि सो प्राणादिक-
 लाका कारण है ताते । अरु जिसकरके शरीरमा-
 नकरके परिच्छिन्न प्राणकों श्रद्धा आदिक कला-
 का कारण पना निश्चय करनेकों पाव्य नहीं है । ए-
 तदर्थ सो पुरुष ही सर्व कलाका कारण है । अरु
 जिसकरके सो सर्व कलाका कारण है, ताते शरी-
 रकों कलाका कार्य होनेसे सो शरीर पुरुषकी
 कार्य कला तिसका कार्यरूप अपनि उत्पत्तिसे
 पूर्व अविद्यमान आप शरीर सो अपनेविषे
 अपने कारणके कारण पुरुषकों मृत्तिकाके पा-
 त्रविषे बदरीफलवत् परिच्छिन्न करनेकों समर्थ
 होवे नहीं ॥ अरु जो कहे कि जैसे बीजका का-
 र्य वृक्ष अरु तिसका कार्य आम्नादि फल, सो
 अपने कारणके कारण बीजकों अपने भीतर
 करनेकरके परिच्छिन्न करता है । तैसे शरीर जो
 है सो अपने कारणके कारण पुरुषकों भी अप-
 ने भीतर करनेकरके परिच्छिन्न करता है । सो
 कथन बने नहीं । क्यों कि फलका कारण वृक्ष
 तिमकी उत्पत्तिका कारण जो बीज तिस बीजकी
 अरु फलके अन्तरगत बीजकी व्यक्तिका भेद है
 तिस भेदकरके, अरु बीज सावयव होता है ताते,
 अरु पुरुषकी व्यक्तिकी एकाता है ताते अरु पुरु-
 षकों निरवयवता है ताते, [फल अरु बीजकी

नहीं, तब प्रमाणभूत श्रुति कहनेकों न दृच्छाकरती होय, इसमें क्या कहना है ॥ ननु ! "यस्मिन्नेता षोडशा कलाः प्रभवन्ति" ! (जिसविषे यह षोडशा कला उपजती है) इसप्रकार द्वितीय वाक्यविषे पुरुषके विशेषणार्थ अध्यारोप कहा है, पुनः ! "स ईक्षान्वक्त्रे" ! (सो ईक्षणकों करताभयां इत्यादिरूप तृतीयवाक्यसे जो कलाकी उत्पत्तिका कथन सुना है, सो यद्यपि अधिक अर्थ भी है, तथापि कलाकी उत्पत्ति किस क्रमसे होती है, इस अर्थके जाननेके प्रयोजनसे ! "स ईक्षान्वक्त्रे" ! (सो ईक्षणकों करताभयां इत्यादिरूप यह अधिक अर्थ भी कहते हैं । अरु चेतनपूर्वक ही प्राणादि कलारूप सृष्टि होती है, इस अर्थके जतावनेकों चेतनके आश्रित इक्षण (अवलोकन) का कथन है ॥ इसप्रकार पाँचा समाधानरूप उपोद्घात [अर्थात्, अन्यके ग्रहसे गौरसके मांगनेवाली स्त्रीवत् प्रतिपादन करनेके योग्य अर्थकों मनमें परबके तिसके अर्थ अन्य अर्थका जो प्रतिपादन तिसकों उपोद्घात, कहते हैं] वों कहके अव तृतीयवाक्यके अर्थकों कहते हैं ॥ हे सौम्य जो षोडशा कलावाला पुरुष भारद्वाजके पुत्र सुकेषा नाम मुनिने पूछा था कि ! "स ईक्षान्वक्त्रे । कस्मिन् तद्वस्तुत्क्रान्त उत्क्रान्तो भविष्यामि कस्मिन् वा पु-

तिष्ठते प्रतिष्ठास्यामीति” । (तो किसके निकसेहुए मैं
निकस्या होउंगा वा किसके स्थितहुए स्थितिकों प्राप्त
होउंगा । ऐसे ईक्षणकों करताहुआ) अर्थात् सो कि-
स कर्त्ता विशेषके देहसे निकसेहुए मैं निकस्या हो-
उगा अरु किसके शरीरविषे स्थितहुए मैं स्थितिकों
प्राप्तहोउंगा , इसप्रकार प्राणादिककी सृष्टिके शरीर
से बाहर निकसने अरु शरीरके भीतर स्थितहोनेरू-
प फलकों । अरु ! “प्राणाच्छ्रद्धा” ! (प्राणसे श्रद्धाकों
रचनाभया) इत्यादिरूप क्रम आदिकों [यहां
आदि शब्दसे “लोकोविषे नामको रचनाभया” यह
आधार अरु आधेयका भेद ग्रहण करते हैं] वि-
षयकरनेवाले ईक्षण (ज्ञान) कों करताभया ॥ इति
सिद्धम् ॥ ३ ॥ ६२ ॥

४ ॥ हे सौम्य यहां यह सांख्यमतके अनुसा-
री वादीयोकी शंकाहै ॥ ननु ॥ आत्मा अकर्त्ता है
अरु प्रधान (प्रकृति) कर्त्ता है , एतदर्थ पुरुषके
भोग मोक्षमय अर्थरूप प्रयोजनकों अंगीकार कर-
के प्रधान जो है , सो महत्तत्वादिरूप आकारसे प्र-
त्त होता है । तहां यह पुरुषको स्वतन्त्रता करके ई-
क्षणपूर्वक कर्त्ता बनेका जो वचन है सो अधटित है ।
किम्वा सत्त्वादि गुणोंकी साम्यावस्था (मिश्रअवस्था)
मय प्रमाण प्रतिपादित प्रधानरूप सृष्टिकर्त्ता के होत

॥स प्राणमसृजत प्राणच्छ्रद्धा खं ॥

॥वायुज्योतिरापः पृथिवीन्द्रियम् । म-॥

॥नोऽन्नमन्नादीर्यं तपो मन्त्राः कर्म-॥

॥लोका लोकेषु च नाम च ॥ ४ ॥ ६३ ॥

संते । अथवा परमाणुकारणवादीके मतानुसार ईश्वरेच्छाके अनुवर्ती सृष्टिका कारण परमाणुके होतसंते । आत्माकों कर्त्तापनेके अंगीकारकरनेसे (समीचीन नहीं क्यों कि) आत्माकों एक अग्र-हेतहोनेसे, जैसे कुलालरूप कर्त्ताके हंडचक्रादि सहकारी साधनवत्, सहकारी साधनका अभाव है, ताते दुःखादि अनर्थके हेतु जे प्राणादिक संसार तिसके कर्त्तापनेका असंभवहै एतदर्थ आत्माकों सृष्टिके कर्त्तापनेका जो वचनहै सो अद्यतितहै । अरु जिसकरके प्रत्यक्ष चेतनावान बुद्धिपूर्वक कार्यका कर्त्ता पुरुष सो अपने अर्थ अर्थकों करता नहीं । एतदर्थ भी (ज्ञानस्वरूप आत्माकों) अनर्थरूप संसारके कर्त्तापनेविषे प्रवृत्त होना संभवे नहीं । एतदर्थ ही पुरुषके भोग मोक्षमय प्रयोजनसे ईशानपूर्वकवत् नियमितक्रम करके वर्तमान अचेतन प्रधानविषे, जैसे राजा के सर्व अर्थके करनेवाले मंत्री आदिकोंविषे, यह राजा है, इस आरोपवत् ! "स ईशाञ्चक्रे" ! (सो

इक्षणाकों करताभया; इत्यादिरूप यह चेतनवत् ।
 आरोपहै । [अर्थात्, जैसे, बालकविषे पीतरंग
 करके युक्तारूप गुणके योगसे अग्निप्राब्दका प्र-
 योगहै तद्वत्, मुख्य इक्षणाके कर्त्ताविषे विद्यमान
 जे नियमित क्रमकरके प्रवर्त्तमानहोनेरूप गुण तिस
 के योगसे ("सं इक्ष्वाज्यक्रे" । सो इक्षणाकों करता
 भया; ऐसा प्रधानविषे गौण प्रयोगहै सोई उपचार
 अरु आरोप कहतेहैं] यह सांख्यवादीयांका कथन
 है । सो बने नहीं ॥ क्यों कि आत्माकों भोक्तापने
 यत् कर्त्तापनेका संभवहै ताते । अरु जैसे सांख्य
 वादीके मतविषे चेतनमात्र अपरिणामी आत्माका
 भी भोक्तापना मानतेहैं, तिसप्रकार वेदवादी हमारे
 मतविषे स्वरूपसे अकर्त्ता हुए आत्माकों भी मायारू-
 प उपाधिका क्रिया श्रुतिउक्त प्रमाणसे जगत्का
 कर्त्तापना छटितहै ॥ अरु जो सांख्यवादी ऐसा
 कहै कि हमारे मतविषे आत्माकों अन्य महदादि त-
 न्यके स्वरूपकी प्राप्तिरूप परिणामसे आत्माका अ-
 नित्यता, अशुद्धता, अनेकता, के निमित्त जे चेतनमा-
 त्र जे स्वरूपका विकार तिस विकारसे पुरुषके स्व-
 रूपविषे ही भोक्तापना तिसके होनेसे चेतनमात्रजो
 स्वरूपका विकार (अखिवेकसे परिणाम) सो दोष
 के अर्थ नहीं । अरु तुमारे वेदवादीयोंके मतविषे
 आत्माकों सहिका कर्त्तापनाहोनेसे आत्माका अन्य

तत्त्वके स्वरूपकी प्राप्तिरूप परिणाम ही होता है। एतदर्थ आत्माकों अनित्यता आदि सर्वदोषोंकी प्राप्ति होयगी— [पूर्वरूपके परित्यागसे, अन्यरूपकी जो प्राप्ति तिसकों परिणाम कहते हैं। सो परिणाम सजातीय, अन्यरूपकी प्राप्तिके हुए, अथवा विजातीय अन्यरूपकी प्राप्तिके हुए अनित्यता आदि दोषोंको, संपादन करता ही है। एतदर्थ भोज्य (भोगनेयोग्य) के अविवेकरूप उपाधिका किया आत्माका भोक्ता पना मानना योग्य है। तिसकारणकरके तिस भोज्य के अविवेकरूप उपाधिसे रचितपना सो तिस परिणामके कर्त्तापनेविषे भी तुल्य ही है। इस अभिप्रायसे भाष्यकाराचार्य मुख्य समाधानकों कहते हैं। यहां यहभावहै कि परमात्मारूप पुरुषकों उपाधिकृत जो कर्त्तापनेका संभवहै ताते। अरु भ्रान्ति करके इस परमात्मासे भिन्न अपूर्णकाम जीवोंका संभवहै ताते तिनके पुरुषार्थरूपे प्रयोजनका स्थापना तिसहीप्रकारके चेतनरूप पुरुषकों भी बनता है। एतदर्थ चेतनरूप अधिष्ठानवाले अचेतनरूप प्रधानकों सो जीवोंके भोगमोक्षमय पुरुषार्थरूप प्रयोजनका सृजतापना युक्त नहीं] — यह ही सांख्यवादीयोंका कथन सो बने नहीं। क्यों कि हमारे मतविषे वास्तवमें सहकारी साधन रहित अकर्त्ता अप्राप्तकाम, एक अद्वैत आत्माकों भी अविवेकरूप

सहकारीके आश्रय नामरूपात्मक उपाधि अरु अनुपाधिके किये भेदका संगीकारहै, तिसकरके आत्माको नामरूप उपाधिका किया ही ब्रह्म मोक्ष अरु तिनके साधनरूप शास्त्रोक्त व्यवहारदिक विशेष मानतेहैं। अरु परमार्थ दृष्टिसे अनुपाधिका किया एकही अद्वितीय शुद्ध अरु सूक्ष्मबुद्धिसे ग्रहण करने योग्य, अरु सर्व तर्कयुक्त बुद्धियोंका अविषय, अभय अरु शिव (कल्याण) रूप तत्त्व मानतेहैं। तिसविषे कर्त्तापना किंवा भोक्तापना अरु क्रिया अरु कारकका फल नहीं है। क्यों कि सर्व पदार्थोंको अहेतुरूपताहै ताते ॥ हे सौम्य सांख्यवादी तो वेदसे बाहर बोलनेवाले होनेसे पुरुषविषे अपिद्या से आरोपित ही कर्त्तापना अरु क्रिया कारकका फल है, ऐसे कल्पिके पुनः तिससे भयको प्राप्त होनेहुए परमार्थसे ही पुरुषके भोक्तापनेको ईच्छतेहैं। अरु पुरुषसे अन्यतत्त्व प्रधानको परमार्थवस्तरूप ही कल्पतेहुए। अरु सांख्यवादीयोसे अन्य जे जैनादिक सो नैयायिकोंकरके शिक्षाको प्राप्त भयी बुद्धिवालेहुए अपनेमतके खंडनको पावतेहैं। अरु तैसे ही जैनादिकोंसे अन्य जे नैयायिकहैं सो सांख्यवादीयोकरके अपने मतके खंडनको प्राप्त होनेहैं ॥ हे सौम्य इसप्रकार परस्पर विरुद्धार्थकी कल्पना करनेसे मांसके अर्थ (श्वान शिकरादि)

जीवोंवत् परस्पर विरुद्ध क्रुद्ध भये भेदरूप अर्थ
 के ही देखनेवाले हुए। तिसकरके परमार्थतत्त्वकी
 ओरसे दूरसे दूरही खींचे गये हैं, ताते यथार्थ
 निरुपाधि शुद्ध आत्मतत्त्वके अवोधसे। दूरतः सुदूर
 दूरसे दूरही चले जाते हैं। एतदर्थ जे मुमुक्षु पुरुष
 हैं सो उनके मतकों अनादरपूर्वक त्यागके वेदाना
 अर्थके तत्वरूप एकताके ज्ञानकों {श्रद्धा विश्वा
 स पूर्वक} आदर देनेवाले होय। इस प्रयोजनके
 लिये हमों (वेदवादीयों) करके इन तर्क करनेवा
 ले सांख्यवादीयोंके मतविषे कुछ दोषका दर्शन
 देखावते हैं, उनके मतकों खंडन करनेके तात्पर्यसे
 नहीं। तैसे यहां यह अर्थ शास्त्रान्तरविषे कहा है
 तथाच ! "विघ्नदन् खेव निक्षिप्य विरोधोद्भवका
 रणम्। तैः संरक्षितसद्बुद्धिः सुखं निर्वोति वेदवित्
 ।" (वेदवेत्ता जो है, उन वादीयोंसे विघ्नादको करता
 हुआ चिदाकाशविषे विरोधकी उत्पत्तिके कारण
 (परमार्थसे भेददर्शन) को छोड़के स्थाकों प्राप्त
 भयी बुद्धिवाला हुआ। अर्थात्- [भेद दर्शनकों
 परस्पर वादीयोंसे उक्तदोषकरके शस्त होनेसे अ
 हेतही निर्दोष है ऐसे निश्चयवाली बुद्धि करके युक्त
 हुआ] तत्सर्व विकल्पसे शान्त होता है। किंवा
 ["कुछ दोषका दर्शन देखावते हैं" तिस ही को
 दर्शन करते हुए, कर्त्तापने आदिकोंका आगे-

पितृपनाही सांख्यवादीयोंकरके भी कहना योग्य है। ये-
सा कहते हैं] - तुमारे सांख्यमतविषे भोक्तापने अरु
कर्त्तापनेरूप दोनों विकारोंके विलक्षणपनेका अ-
संभव है, एतदर्थ पुरुषविषे यह कर्त्तापनेरूप जा-
तिसे अन्य जातिरूप भोक्तापनेकरके युक्त विकार
कौन है, कि जिसकरके पुरुष भोक्ता ही है कर्त्ता नहीं
। अरु प्रधान तो कर्त्ता ही है भोक्ता नहीं, इसप्रका-
र तुमकरके कल्पना करतेहो सो कहो ॥ ननु, भो-
क्ता अरु चैतन्यमात्र स्वरूपही जो पुरुष है, सो अ-
पने चैतन्यरूपसे ही विकारकों पावता है, अन्यतत्वरू-
प परिणामसे नहीं । अरु प्रधान तो अन्यतत्त्वोंके
परिणामसे विकारकों पावता है, एतदर्थ सो प्रधान,
अनेकरूप है अशुद्ध है अरु जड है, ताते विलक्षण
एक शुद्ध अरु चैतन्यरूप पुरुष है । एतदर्थ उन
दोनोंके भिन्न २ धर्मरूप कर्त्तापने अरु भोक्तापने-
का भी विलक्षणपना है, यह सांख्यवादीने कहा
[पुरुषका चैतन्यरूपसे परिणाम जो तैने कहा - सो
क्या अग्रागन्तुक (उत्पत्ति नापावाला) है, वा नहीं, त-
हां जो द्वितीयपक्षक है तो तिस पक्षविषे कर्मजन्य
कदाचित्त होनेवाला भोग अशुद्ध होयगा, अरु प्र-
थम पक्षक है तो तिस पक्षविषे अग्रागन्तुक विलक्ष-
णतावाला होनेसे अनित्यता आदिककी प्राप्तिसे पु-
रुषका प्रधानसे कुछ विशेष नहीं है ॥ अरु जो

ऐसा कहे कि भोगके अनन्तर 'पुरुषको पुनः अपने स्वरूपसे ही स्थित होनेसे अनित्यता आदि दोष नहीं है, तब प्रधानको भी प्रलयविषे (विशेषके अभावसे, अपने स्वरूपकरके ही स्थितिके अंगीकार करनेसे तिसका विशेष न होगा । इस प्रकार अब सिद्धान्ति दूषण देते हैं ॥] — तब तहां सिद्धान्ति कहें: यह विशेष बने नहीं, क्यों कि भोगकी उत्पत्तिसे पूर्व प्रधान अरु पुरुषके विकारके भेदको कथनमात्रता ही है ताते । — [संक्षेपसे कथन किये वाक्यका यहां वर्णन करते हैं] — जबकेवल चैतन्यमात्र-पुरुषको भोगकी उत्पत्तिकालविषे भोक्तापना विशेष होता है, अरु जब भोगके निवृत्तभये पश्चात् तिस (भोक्तापना रूप) विशेषसे रहित पुरुष चैतन्यमात्र ही होता है, तब प्रधान भी तैसे ही महत्तत्वादि आकारसे परिणामकों पाय पश्चात् प्रलयकालविषे तिस (महत्तत्वादि) आकारको छोड़के प्रधानरूपसे स्थित होता है, इस रीतिसे चैतन्यरूपसे पुरुषके विकारकी कल्पनाविषे भी विचार किये हुए अर्थसे प्रधानका अरु पुरुषका कुछ भी विशेष नहीं देखते हैं । एतदर्थ सांख्यवादी यों करके प्रधान अरु पुरुषका विशेष (विलक्षण विकार) अर्थात् दोनोंका स्थक २ विलक्षणरूप विकार है, इस प्रकार वाणीमात्रसे ही कहा जाता है परन्तु सो सिद्ध होता नहीं ॥ — [पुरुषका चैतन्यरूपसे

जो परिणाम है सो आगन्तुक अन्यरूप नहीं । इस प्रकार पूर्वोक्त दोनों पक्षोंमेंसे द्वितीय पक्षकों मानिके वादीकी शंका है] — अरु जो ऐसा कहे कि भोगकालविषे भी भोगसे पूर्ववत्, चैतन्यमात्रही पुरुष है, तिसका कदाचित् होनेवाला अन्यरूप नहीं, एतदर्थ प्रधानसे विशेष (विलक्षण) है । सो कहना बने नहीं । क्यों कि जब इसप्रकार मानेंगे तब पुरुषकों परमार्थसे भोग होयगा । अरु कर्मसे अन्य जो कदाचित् होनेवाला भोग सो अस्तिहूंगा । — [इस दोषके निवारणार्थ आगन्तुक परिणामकों मानिके भोगकालसम्बन्धी विकारमात्र भोग है । सो भोग पुरुषकों ही होता है प्रधानकों नहीं । इस प्रकार भोगके सद्भावरूप विशेषमात्रसे वादीकी शंका है] — अरु जो कहे भोगकालविषे चैतन्यमात्र पुरुषका विकार परमार्थरूप ही है, तिसकरके सो भोगकालसम्बन्धी विकारमात्र भोग पुरुषकों ही होता है, प्रधानकों नहीं । एतदर्थ भोगके सद्भाव अरु असद्भावकरके प्रधान अरु पुरुषका विशेष (भेद) है — [तहां भी क्या भोगकालसम्बन्धी विकारमात्र भोग है, किंवा भोगकालसम्बन्धी चैतन्यमात्रगत विकारवानपना भोग है, इसप्रकार विकल्पकरके, प्रथम पक्षविषे भोगकालमें प्रधानकों भी सुखादिक आकारसे विकारवाला होनेसे भोग

होयगा, इसप्रकार सिद्धान्ती कहतेहैं]—सो बने न-
हीं, । क्यों कि इसप्रकारहोनेसे भोगकालविषे प्र-
धानकों भी सुखादि आकारसे विकारवानहोनेसे
भोक्तापनेकी प्राप्तिहोयगी ॥—[अब द्वितीयपक्षा-
नुसार वादीकी प्रकाहै]—अरु ऐसाकहे कि ।
चैतन्यमात्रका ही जो विकार सोई भोक्तापनाहै,
तब उसमत्तारूप विकारसे असाधारणधर्मवाले ।
अर्थात् अग्निका असाधारणधर्म उसमत्ताहै, तिस-
धर्मवाले अग्निआदिकोंके अभोक्तापनेविषे का-
रणका असंभवहोगा, अर्थात् अपने असाधार-
ण विकारवाले अग्निआदिकोंकों भी भोक्तापने-
की प्राप्तिहागी ॥ अरु जो ऐसाकहे कि प्रधान ।
अरुपुरुष इन दोनोका एककालविषे भोक्तापना
है सो भी बन नहीं । क्यों कि प्रधानकों परमार्थ-
रूपताका अभावहै ताते पुरुषके समान पारमा-
र्थिक भोक्तापना असिद्धहै । अरु दोनोकों भो-
क्ताहुए परस्परके प्रकाशनविषे दोनो प्रकाशने-
के गुण प्रधानभावके असंभववत्, प्रधान अरु
पुरुषका अन्योन्य गुणप्रधानभाव (शेषशेषीभा-
व) जो पूर्व अंगीकारकियाहै तिसका असंभवहो-
गा ॥ अरु—[ननु । भोगजोहै सो सत्वगुणप्रधा-
न चित्तरूपसे परिणामकों प्राप्तिभयी प्रकृति तिस-
काही धर्महै । क्यों कि तिसचित्त्तकों प्रकृतिकाविका

रहनेका संभव है ताते । अरु पुरुषका धर्म नहीं ।
 क्यों कि सो पुरुष अविकारी है ताते । अरु तिस पु-
 रुषकों भोगके अभावका प्रसंग नहीं । क्यों कि ति-
 स पुरुषकों तिस प्रकारके चित्तके प्रतिबिम्बके तत्त्व
 (निजरूपता) मात्रसे भोक्तापनेका कथन होता है,
 इस प्रकार वादी प्रांका करे है] जो कहे कि भोगरूप
 धर्मवाले मुख्य सत्वगुणकरके युक्त जो चित्त तिस
 विषे पुरुषके चेतनपनेके प्रतिबिम्बरूपसे निर्विका-
 ररूपको भी भोक्तापना है । सो भी बने नहीं । क्यों
 कि जब इस तरे कहे प्रकार है तब पुरुषकों परमा-
 र्थसे सुखदुःखादि भोगरूप अनर्थका अभाव भया
 तब तिसकरके किसकी निवृत्तिके अर्थ पुरुषको
 मोक्षका साधन शास्त्र रचते हैं, किन्तु किसीके भी
 निवृत्त्यर्थ नहीं ॥ अरु जो ऐसा कहे कि परमार्थसे
 यद्यपि पुरुषकों अनर्थका अभाव है, तथापि अ-
 विद्याकरके आत्माविषे ओरोपित जे अनर्थ तिस-
 की निवृत्तिके अर्थ शास्त्रकी रचना है । तब, पर-
 मार्थसे पुरुष भोक्ता ही है, कर्ता नहीं, अरु प्रधा-
 न कर्ता ही है भोक्ता नहीं, अरु परमार्थ करके पु-
 रुषसे अन्य वस्तु सत्वरूप प्रधान है, इस प्रकारकी
 जो यह सांख्यमतवादीयोंकी कल्पना सो, वेदवा-
 द्य व्यर्थ अरु निष्प्रयोजन है । एतदर्थ मुमुक्षुओं
 करके आदर करने योग्य नहीं ॥ अरु जो सांख्य-

वादी ऐसा कहें कि तुम वेदवादीयोंके सर्वकी एक
 तारूप पक्षविषे भी निवारणकरनेयोग्य बन्धका
 अभावहै, ताते शास्त्रकी रचना आदिक मोक्षके
 साधनकी व्यर्थताहै। सो भी बने नहीं, क्यों कि
 आत्माकी एकताके निश्चय अनुभववाले पुरुषसे
 विपरीत जे अज्ञानी पुरुष तिनके प्रति दोषके स-
 म्पादन करनेका अभावहै ताते। अरु जिसकरके
 शास्त्रकर्ता आदिक अरु तिसके फलके अर्थी पु-
 रुषोंविषे शास्त्रकी रचना निष्प्रयोजनहै वा सप्रयो-
 जनहै, इसप्रकारकी सो कल्पना होय। अरु आत्मा
 की एकताके निश्चय कियेहुए शास्त्रके कर्ताआदि
 क पुरुष, तिस आत्मासे भिन्न नहींहैं। अरु तिन
 शास्त्रकर्ता आदिकोंके अभावहुए, यह शास्त्रकी
 रचना सप्रयोजनहै वा निष्प्रयोजनहै, ऐसी यह क-
 ल्पना अघटितहै—{ अथवा तिस एकताके निश्चयके
 अभावहोनेसे निवारणकरनेयोग्य जे बन्धनादिक
 तिनके सद्भावसे बन्धकी निवृत्तिके अर्थ यह शा-
 स्त्रकी कल्पना अघटित नहीं } [किंवा आत्माकी
 एकताके निश्चयहुए, तिस निश्चयका उत्पादकहो-
 नेसे तिस शास्त्रकी प्रयोजनसहितताकों अपनेअ-
 नुभवकरके सिद्धहोनेसे, तिस आत्माकी एकताके
 निश्चय अनुभववाले पुरुषकरके यह सांका करने
 को भी शक्य नहीं, इसप्रकार अच कहतेहैं]—अरु

जिसकरके आत्माकी एकताको माननेवाले तुम्हारे
 आत्माकी एकताके निश्चयकियेहुए शास्त्ररूप
 प्रमाणका प्रयोजन अंगीकारकिया, एतदर्थ शास्त्र
 सप्रयोजनहै किंवा अप्रयोजनहै, यह सांका करने
 को भी अप्राक्यहै। अरु जिस आत्माकी एकताके
 निश्चयकियेहुए कल्पनाका असंभवहै। इस अर्थ
 को ! "यत्र त्वस्य स्वमितीवाभनत्केन कं पश्येदि-
 त्यादि"। जहां (जिस विज्ञानदशाविये) तो इसप्र-
 रूपको सर्व आत्माही होताभया, तहां किसकरके
 किसको देखे, इत्यादि। यह शास्त्रकहताहै। अ-
 रु ! "यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितरइतरं पश्यति
 इत्यादि"। जहां द्वैतवत् होताहै तहां अन्य अन्य-
 को देखताहै ; इत्यादिरूप यह बृहदारण्यक उप-
 निषदरूप शास्त्र, अज्ञानीकेविये शास्त्रकी रचना
 आदिकके संभवको कहताहै। अरु ! "अविभक्ते
 विद्याऽविद्ये परापरं"। पर अरु अपररूप विद्या
 अरु अविद्या भिन्नरूपहै ; इत्यादि शास्त्रके आदि
 विये ही विद्या अरु अविद्याका भेद सूचितकियाहै
 एतदर्थ वेदान्तशास्त्ररूप प्रमाण महाराजाकी मुक्ति
 रूप भुजाकरके रक्षित इस आत्माकी अभेद एकता
 रूप देखाविये तार्किकमतके वादरूप शास्त्र करके
 मुक्त योधोंका प्रवेश कदापि होता नहीं ॥ हेसौम्य
 इसप्रकारके कथनकरके तुम्हको अविद्याकृतनाम

रूप उपाधिकरके रचित अनेक शक्ति अरु साधन
 के किये अनेकपनेके सद्भावसे, ब्रह्मकों सृष्टिआदि
 कोंके कर्त्तापनेविषे, दंडचक्रादिवत्, साधनका
 अभावरूपदोष अरु अपनेआपके अर्थ अनर्थका
 कर्त्तापना आदि दोष जो पूर्व सांख्यमतवादीने क-
 हाथा, तिसका खंडनभया जानना ॥ अरु सांख्य
 वादीने जो पूर्व दृष्टान्त कहाथा कि, जैसे राजाके
 सर्वकार्यके कर्त्ता कर्त्ताध्यक्षविषे उपचारसे, यह
 राजाके कार्यका कर्त्ता राजाहै,, इसप्रकार कहतेहैं,
 सो दृष्टान्त यहां बने नहीं। क्यों कि ! "स ईशाज्वरे
 " (सो ईशानकों करताभया)। इस प्रमाणरूपश्रु-
 तिके मुख्य अर्थका बाधहै ताते। अरु { यजमान
 पापाणहै } इत्यादि स्थलविषे जहां शब्दका मु-
 ख्यार्थ संभवे नहीं, तहां ही शब्दकी गौणीवृत्तिकी
 कल्पनारूप उपचार देखाहै। अरु यहां प्रधानके
 पक्षविषेतो, अर्थात् [प्रधानके पक्षविषे केवल
 ईशानकी प्रतिपादक श्रुतिका असंभवरूप दोषहै,
 ऐसे नहीं, किन्तु वास्तवसे तो तिसकों जगत्का सृ-
 ष्ठापना भी संभवता नहीं, ऐसे अब कहतेहैं। यह
 यह अर्थहै कि प्रधानकी मुक्तपुरुषकों कोडके ब-
 र पुरुषोंके प्रति ही प्रवृत्ति अरु कर्त्ता कर्म आदि-
 ककी अपेक्षासे बन्ध अरु मोक्ष आदि शब्दको
 वाच्य भोग मोक्षके अर्थ नियमित प्रवृत्ति संभवे

नहीं । इस कथनकरके पुरुषके अर्थ . भोग मोक्ष
मय अर्थरूप प्रयोजनको अंगीकारकरके . प्रधान
न प्रवृत्त होता है । इसप्रकार जो पूर्व शंकाके
अवसरविषे सांख्यवादीने कहारहा सो खंडन
[किया] — अचेतनरूप प्रधानकी मुक्त अरु ब-
द्धपुरुषोंकी अपेक्षासे , अरु कर्त्ता कर्म देश अ-
रु कालरूप निमित्तकी अपेक्षासे पुरुषके प्रति
बंध अरु मोक्ष आदिक फलके अर्थ नियमित
प्रवृत्ति बने नहीं । अरु हमों करके उक्त सर्वज्ञ ई-
श्वरके कर्त्तापनेविषे तो उक्त प्रवृत्ति बने है ॥ इस
प्रकार वादीके पक्षको खंडनकरके , अब श्रुतिके
व्याख्यानकी कहतेहुए ! “स प्राणमसृजत” ! “सो
प्राणको सृजता भया” इस वाक्यके तात्पर्यरूप
अर्थको कहतेहैं । ईश्वररूप पुरुषकरके , एजाव-
त् , सर्वकार्यविषे अधिकारी ऐसा प्राण सृजाजा-
ताहै ॥ ऐसे तात्पर्यार्थको कहके अब प्रथमपूर्व-
क अपेक्षार्थको कहतेहैं ॥ प्र० ॥ हे भगवन्
कैसे सृजताभया ॥ उ० ॥ “स प्राणमसृजत”
“सो प्राणको सृजता भया” सो पुरुष , उक्तप्रका-
रसे त्रिकालवर्ति वस्तुओंको विषयकरनेवाले
ज्ञानरूप ईश्वरको करके सर्वके प्राणमय (स-
मष्टिप्राणरूप) हिरण्यगर्भनामवाले सर्व प्राणि-
योंके करणों (इन्द्रियों) के आधाररूप अन्त-

रात्माको सृजताभया । अरु — “प्राणाच्छ्रद्धा” । प्रा-
 णसे श्रद्धा । ~ इस प्राणसे सर्वप्राणियोंकी शुभकर्म
 विषे प्रवृत्तिकी कारणरूप श्रद्धाको सृजता भया । ति-
 सके पश्चात् कर्मफलके उपभोगके साधनरूप देह
 के अधिष्ठान अरु कारणरूप पंचीकृत पंचमहाभू-
 तोंको सृजताभया । तहां । “खं वायुर्ज्योतिरापः पृ-
 थिवी” । (अकाशा वायु ज्योति जल पृथिवी) को
 सृजताभया) । ~ शब्दगुणवाले अकाशाको, अरु
 अपनेगुण स्पर्श अरु कारणके गुण शब्दकरके यु-
 क्त होगुणवाले वायुको, अरु तैसे ही अपने गुण
 रूप अरु कारणके गुण शब्द अरु स्पर्शकरके यु-
 क्त तीनगुणवाले तेज (अग्नि) को, अरु तैसे ही
 अपनेगुण रस अरु कारणके गुण शब्द स्पर्श अ-
 रु रूपकरके युक्त चार गुणवाले जलको, अरु तै-
 से ही अपने गुण गंध अरु कारणके गुण शब्द स्-
 र्श रूप रस, इन सर्वके मिलनेकरके पांच गुण वा-
 ली पृथिवीको सृजता भया । अरु — “इन्द्रियम् । प-
 मनोऽन्तमन्नाहीर्य” । “इन्द्रियोंको मनको अश्रुको
 अरु वीर्यको (सृजताभया) । ~ तैसे ही तिन ही
 पंच भूतोंसे अपंचीकृत अवस्थाविषे ज्ञानके अर्थ अ-
 रु कर्मके अर्थ दशसंख्यावाले दोषकारके अर्थात्
 ज्ञानके अर्थ पांच ज्ञानेन्द्रियों अरु कर्मके अर्थ
 पांच कर्मेन्द्रियों, अरु तिन इन्द्रियोंके नियामक

शरीरविषे स्थित संप्राय अरु संकल्प विकल्पादि ।
 लक्षणावाले मनकों सृजता भया । अरु इस ही प्र-
 कार प्राणियोंके कार्य अरु कारणकों सृजके तिन
 की स्थितिके अर्थ ब्रीहि (तंदुल ध्यान्य) अरु यव
 आदिरूप अन्नकों सृजता भया । तिसके पश्चात् उ-
 स अन्नकों भोजन किये हुए से, सर्वकर्मविषे प्रवृत्ति-
 के साधन वीर्य (बल) कों सृजता भया । अरु
 "तपो मन्त्रा कर्म लोका लोकेषु च नाम च" । त-
 पकों मन्त्रोंकों लोककों लोकविषे नामकों (सृजता
 भया) । अन्तःकरणकी शुद्धताकरके भया जो ।
 पापाचरण तिन पापोंकरके संकरता (मिश्रभाव)
 कों प्राप्ता भये तिस बलवाले प्राणियोंके संकरताके
 निवारणार्थ चित्तशुद्धिके साधन तपकों सृजता भया
 अरु तिन तपसे शुद्ध भये हैं अन्तरके अरु बाह्यके
 कारण जिनोंके, ऐसे प्राणियोंके अर्थ कर्मके साध-
 नभूत जे अग्नि यजु साम अरु अथर्वणवेदरूप
 मंत्रोंसे अग्निहोत्रादिरूप कर्म होता भया । अरु ति-
 न कर्मोंसे कर्मके फलरूप चतुर्दशलोक होते भये ।
 अरु तिन लोकों विषे उत्पन्न भये प्राणियोंका देवदत्त
 यज्ञदत्त विष्णुदत्त आदिरूप नाम होता भया ॥ [त-
 नु, ईश्वरके सृष्टापनेके कथनसे कलाओंका सत्य-
 पना अंगीकार करना चाहिये । क्यों कि शुक्तिरजत
 आदिकरूप आरोपविषे सृष्टपने (उत्पन्न होने) के

अवहारका अभिप्राय है ताते, यह आंशोंका करके; नेत्र-
विषे अंगुलीके धारण अरु नेत्र मर्दन आदिक प्र-
यत्नसे उत्पन्न किये दो चन्द्र मणिक अरु मक्षिका
आदिकोंके आरोपके देखनेसे, अरु ! "अथ रथा-
नृथयोगान् पथः सृजत इति" । एवं जाग्रतके अ-
नन्तर, रथकों अरु रथमें जुड़नेवाले अश्वादिकों
कों अरु मार्गोंकों सृजता भया, इस बृहदारण्यकी
श्रुतिविषे उत्पन्न होनेकरके उक्त स्वप्नके पदार्थोंकी
भ्रमरूपताके देखनेसे, ईश्वरकरके रचित कलाओं
का सत्यपना मानना चाहिये यह कहना बने नहीं।
इस अभिप्रायसे अथ भाष्यकाराचार्य कहते हैं । य-
हां तिमिरशब्द जो है सो नेत्रविषे अंगुलीके धरने आ-
दिक निमित्तके ग्रहणार्थ है] — इसरीतिसे यह सो-
लहकला प्राणियोंकी अविद्या आदि दोषरूप बीज
की अपेक्षासे, तिमिरदोषकरके युक्त दृष्टिसे सृजेहु-
ए दो चन्द्र मणिक अरु मक्षिका आदिकोंवत्, अरु
स्वप्नके दृष्टाकरके सृजेहुए सर्व स्वप्नके पदार्थोंवत् स-
ृजेहुई है । पुनः — [इसप्रकार आत्माके निश्चयार्थ
अध्यारोपकों कहके अनन्तिसके अपचादको प्रकट
करते हैं] — समुद्रविषे नदीयोंवत् तिस ही पुरुष
विषे अपने नामरूपादि उपाधियोंके भेदकों त्या-
गके श्रुतिशायकरके स्वीन होती है ॥ ४ ॥ - ६३ - ॥

गमः गमः रामः गमः गमः गमः गमः गमः गमः

॥ स यथेमा नद्यः स्पन्दमानाः समुद्राः ॥

॥ यणाः समुद्रं प्राप्यास्तंगच्छन्ति भिद्येते तासां

॥ नामरूपे समुद्र इत्येवं प्रोच्यते ॥

५ ॥ हे सौम्य अब उक्त कलाओंकी अपवादकों भी सविस्तर दृष्टान्तसहित श्रवणकरो ॥ "स यथेमा नद्यः स्पन्दमानाः समुद्राणाः समुद्रं प्राप्यास्तंगच्छन्ति" । सो जैसे यह नदीयां बहती हुई अरु समुद्रहै अथवा (आत्मभाव) जिनका ऐसी हुई समुद्रकों पायके अस्तताकों प्राप्त होती हैं । सो समुद्रविषे नदीके लयका दृष्टान्त कैसे है, तहां कहते हैं । जैसे लोकविषे यह नदीयां बहती हुई अरु समुद्रहै अथवा अर्थात् { आदि अन्तमें आत्मभाव } जिनका ऐसी हुई समुद्रकों पायके अपने नामरूपके निरस्काररूप अस्तताकों पावती हैं । अरु — "भिद्येते तासां नामरूपे समुद्र इत्येवं प्रोच्यते" । (अरु तिनके नाम (अरु) रूप नाशकों पावते हैं समुद्र ऐसे ही कहते हैं) — अस्तकों प्राप्त भयीं उन नदीयों के गंगा यमुना गोदावरी आदि लक्षणवाले नाम अरु रूप यह दोनों नाशकों पावते हैं । अरु तिन नामरूपके नाशभये पीछे अवशेषरहा जो जलरूप वस्तु, सो समुद्र ऐसे कहते हैं ॥ हे सौम्य । जिसप्रकार यह दृष्टान्त है । "एवमेवास्य परि-

॥ एवमेवास्य परिदृष्टुरिमाः षोडशाकलाः ॥

॥ पुरुषायणाः पुरुषं प्राप्यास्तं गच्छन्ति ॥

॥ भिद्येते तासां नामरूपे पुरुष इत्येवं प्रोच्यते ॥

॥ स एषोऽक्लोऽमृतो भवति तदेव श्लोकः ॥ ५ ॥

दृष्टुरिमाः षोडशाकलाः पुरुषायणाः पुरुषं प्राप्या-
स्तं गच्छन्ति" । १० ऐस ही इस परिदृष्टाकी यह षोड-
शाकला (सो) पुरुष है अयन जिनका ऐसी हुई पुरु-
षकों पायके अस्तकों पावते हैं ; — तैसे ही, उक्त ल-
क्षणवाला प्रसंगविषे प्राप्तिभया पुरुष जं। परिदृष्टा
(अर्थात् अपने प्रकाशके कर्ता सूर्यवत् सर्वओर
से स्वरूपभूत दर्शनका कर्ता, है इस परिदृष्टाकी ।
यह प्राणादि सोलहकला हैं । सो उक्त सोलहकला
नदीके अयनरूप समुद्रवत् पुरुष है अयन (आ-
त्मभावकी प्राप्ति) जिन कलाकी ऐसी हुई पुरु-
षरूप आत्मभावकों पायके अपने नामरूपके
तिरस्काररूप अस्तताकों पावती है । अरु १० "भि-
द्येते तासां नामरूपे पुरुष इत्येवं प्रोच्यते" । ११ ति-
सके नामरूप नाशकों पावते हैं, पुरुष ऐसे कहते
हैं ; — तिन कलाके प्राणादिक लक्षणवाले नाम-
रूप नाशकों पावते हैं । अरु नामरूपके नाशभ-
ये पीछे जो कि अविनाशी तत्व अवशेष रहता है
सो ब्रह्मवेत्ताओंकरके पुरुष ऐसे कहते हैं ॥ जो

पुरुष, गुरुने देखाया है कलाके लयका मार्ग जिस-
कों, ऐसा हुआ इसरीतिसे जानता है— । “स एषोऽ
कलोऽमृतो भवति” । सो यह अकल अमृत होता
है— सो यह पुरुष, अविद्या काम अरु कर्म क-
रके जन्य जो प्राणादिक कला तिनके विद्याकरके
नाशभये कलारहित होता है । अरु जिसकरके
अविद्याकृत कलारूप निमित्त (उपाधि) का किया ।
देहसे निकलने आदिक पाब्दका वाच्य मरणादिक
व्यवहाररूप मृत्यु है, ताते उनकलाके नाशभये यह
पुरुष कलारहित होनेसे ही अमृत (मरण रहित)
होता है— । “तदेव श्लोकः” । तिसविषे यह श्लोक है
— तिस ही इस अर्थविषे यह श्लोक (अग्रिम वा-
क्यरूप वेदका मंत्र) प्रमाण है ॥ ५ ॥ ६४ ॥

६ ॥ हे सौम्य । “अरा इव रथनाभौ” । जैसे
रथकी नाभिविषे अरा ; अर्थात्— [रथके चक्र (प-
हिया) की नाभि (मध्यका काष्ठ) तिसकों रथना-
भि कहते हैं, मिस रथनाभिविषे अरु मार्गकों स्पर्श
करनेवाली चक्ररूप नेमी (पृष्ठ) तिसविषे लगेहु
ए खंडे काष्ठ तिसकों रथचक्रका परिवार कहते हैं
अरु तिन हीकों अरा कहते हैं] सो, जैसे रथचक्र
के परिवाररूप अरा रथके चक्रकी नाभिविषे प्रवे-
शकों प्राप्ताभये तिस रथचक्रके आश्रित होते हैं । तैसे

॥ अत्रा इव रथनाभौ कला यस्मिन् ॥

॥ प्रतिष्ठिताः । तं वेद्यं पुरुषं वेद यथामा

॥ वो मृत्यु परिव्यथा इति ॥ ६ ॥ ६५ ॥

ही — “कला यस्मिन् प्रतिष्ठिताः” । ‘कला जिसविषे
आश्रित है’ — प्राणादिकला जिस पुरुषविषे, उत्पत्ति
स्थिति अरु लय ; इन तीनों काखोंविषे आश्रित होते हैं
— “तं वेद्यं पुरुषं वेद” । ‘जिस जाननेयोग्य पुरुष
को जानना’ — जिस कलाके आत्मरूप जाननेयोग्य
सर्वत्र पूर्ण होनेसे अथवा सर्व शरीरोंरूपी पुरुषविषे र-
हनेसे पुरुष जिस पुरुषपदसे लक्ष्य पुरुषको जैसा है
तैसा ही जानना ॥ हे शिष्यो — “यथा मा वो मृत्यु
परिव्यथा” । ‘तुमको मृत्यु पीड़ा मत करो’ — तुमको
मृत्यु जो है सो क्लेशको प्राप्त मत करो ॥ अर्थात्
जिसकरके तुम क्लेशको प्राप्त भये दुःखी ही हो, एतद-
र्थ मैं कहता हूँ कि तुमारेको क्लेश मत प्राप्त हो । इ-
त्यभिप्रायः ॥ ६ ॥ ६५ ॥

७ ॥ हे सौम्य पिप्पलादनाम मुनीश्वर आन्धा-
र्य उक्तारित्या तिन अपने प्रश्नकरतीयोंको उक्त उप-
देशाकरके पुनः — “तान् होवाच” । ‘तिनके प्रति कह-
ते भये’ — तिन अपने शिष्योंको कहते हुए कि हे पि-
प्यदर्शन हे शिष्यो — “एतावदेवाहमेतत्परं ब्रह्म वेद” ।

॥ तान होवाचैतावदेवाहमेतत्परं ब्रह्म
॥ वेद नातः परमस्तीति ॥ ७ ॥ ६६ ॥

इतना ही परब्रह्म है इसकों मैं जानता हों । इतना ही जाननेयोग्य परब्रह्म है इसकों मैं जानता हों । अरु । "नातः परमस्ति इति" । इससे श्रेष्ठ नहीं है । इस कहेहुए परमपुरुषसे अन्य अत्यन्त श्रेष्ठ जाननेयोग्य कोई नहीं है । हे सौम्य इसप्रकार अपने शिष्योंकों अज्ञात अरु अवशेष रखने योग्य अन्य वस्तुके सद्भावकी आशांकाकी निवृत्तिके अर्थ अरु हम कृतार्थ भये इसप्रकारकी निश्चय आत्मक बुद्धिके जननार्थ पिप्पलादमुनीश्वररूप सर्वज्ञ आचार्यने कहा है ॥ ७ ॥ ६६ ॥

८ ॥ हे सौम्य जब पिप्पलादमुनीश्वररूप आचार्यसे उपदेशकों पाय निःसंशय भये वे सुकेश आदि ६ ओ शिष्य आप कृतार्थ भये, तिस निःसंशय कृतार्थ कर्त्ता गुरुके अर्थ ब्रह्मविद्याके प्रति उपकार (बदला) कुछ भी न देखते भये ॥ प्र० ॥ तब क्या करते भा ॥ उ० ॥ "ते तमर्चयन्तः" । वे तिसका पूजन करते हुए । अर्थात् वे छ ओ शिष्य तिस पिप्पलादनामवाले अपने गुरुकों दोनो पादों चिपे पुष्पांजली अर्पण करनेसे अरु मस्तक साक्षा

त्यन्त अभयके दाता महोरुप पिताके पूजनेकी
योग्यताविषे क्या कहताहै ॥ एतदर्थ "नमः परम
ऋषिभ्यो नमः परमऋषिभ्य इति" । २ परमऋषियों
के अर्थ नमस्कार होहु, परमऋषियोंके अर्थ नम-
स्कार होहु; ब्रह्मविद्याके सम्प्रदायके कर्ता परम
ऋषियोंके अर्थ नमस्कार होहु ॥ यहां जो द्विवार १-
कथनहै सो ब्रह्मविद्याके आचार्योंविषे आदरार्थहै
अरु 'इति' शब्द उपनिषद्की समाप्तिार्थहै ॥ इति-
मिद्धम् ॥ = ॥ ६७ ॥ हरिः ॐ नमस्त ॥

॥इति प्रसोपनिषद् गत पष्ठप्रथम भाषा ॥

॥टीका समाप्ता ॥

॥इति प्रसोपनिषद् प्रमाणम् ॥

॥हरिः॥

॥ॐ॥

॥ नमस्त ब्रह्मार्पणम् ॥

॥ ते तमर्चयन्तस्त्वं हि नः पिता योऽ-॥

॥स्माकमविद्यायाः परं पारं तारयसीति ।

॥नमः परमन्त्रपिभ्यो नमः परमन्त्रपिभ्य इति॥

॥ ८ ॥ ६७ ॥

॥इति श्रीप्रश्नोपनिषद्गत पष्ठ प्रश्नः॥

॥ इति प्रश्नोपनिषद् ॥

तु प्रणिपात (दंडवत्) से पूजनकरते हुए, कहते भये ॥ प्र० ॥ क्या कहते भये ॥ उ० ॥ "त्वं हि नः पिता योऽस्माकं" । "आपहमारे पिताहौ" । हे गुरु आप हमारे नित्य अजर अमर अभय बृत्तरूप पृथ्वीरके विद्याकरके जनक होनेसे पिताहौ । अरु "अविद्याया परं पारं तारयसीति" । "जो अविद्यासे पर पारकेताई तारनेहौ" । जो आप ही विपरीत ज्ञानमय जन्म जरा मरण रोग अरु दुःखादिरूप मकरादि तिनकरके युक्त जो अविद्यारूप महासागर तिससे, पर विद्यारूप दीर्घ नौकाकरके, महासागर के पार बत, अपुनरावृत्तिरूप मोक्ष नामवाले पारकेताई हमको पारकरनेहौ, एतदर्थ आपका हमारे प्रति अन्य (जन्मदायक) पितासे अधिक पितापना घटितहै ॥ अरु जब अन्यपिता भी पृथ्वीमानवको ही उत्पन्न अरु पालन पोषण करताहै तथापि त्माकविये अत्यन्त पूजने योग्यहै, तब अ-

त्यन्त अभयके दाता महुरुरूप पिताके पूजनेकी ।
 योग्यताविषे क्या कहताहै ॥ एतदर्थ "नमः परम
 ऋषिभ्यो नमः परमऋषिभ्य इति" । १ परमऋषियों
 के अर्थ नमस्कार होहु, परमऋषियोंके अर्थ नम-
 स्कार होहु; ब्रह्मविद्याके सम्प्रदायके कर्ता परम
 ऋषियोंके अर्थ नमस्कार होहु ॥ यहां जो द्विवार ।
 कथनहै सो ब्रह्मविद्याके आचार्योंविषे आदरार्थहै
 अरु 'इति' शब्द उपनिषद्की समाप्प्यर्थ है ॥ इति-
 सिद्धम् ॥ ८ ॥ ६७ ॥ हरिः ॐ नत्सत् ॥

॥इति प्रसोपनिषद् गत पष्ठपृष्ठम भाषा ॥

॥टीका .समाप्ता ॥

॥इति प्रसोपनिषद् सम्पूर्णम्॥

॥हरिः॥

॥ ॐ ॥

॥ नत्सत् ब्रह्मार्णम ॥